

• تصدرها وزارة الأوقاف والشواون الإسلامية الراط المغرب



رجب 1404 ر ماي 1984

• الشمن : 5 دراهم



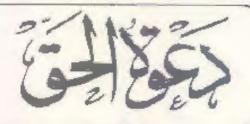
تبدأ محكة جديدة من النطور والتجديد



- 12 عددا في السينة.
- 4 دراهـم للنسخة الواحدة.
- •50 % نيادة في الكمية المطبوعة.
- توزيع واسع داخل الملكة وخارجَها.

فهرس العدد 236

2	الإشعاع المبتد (الافتتاحية)
-	
	دعوة الحق
4	اجتاع لمِنة القدس
-	دعوة الحق
11	المؤتمر التاسع لرابطة علماء المغرب
	دعوة الخق
21	العرش للغربي أقدم العروش إقى مدمده
	عيد المزيز بتعبد الله
32	طراب ي تاريخ المذهب المالكي (8)
	د، عن الجيدي
43	الغار بمسيم مسيم مستمام مستمار
	عمد الحلوي
4h	حقوق الإنسان في الإسلام
	د. يوسف الكتالي
62	لطور العكر الإسلامي
	د محسن عبد الجيد
75	ق القلفة الإسلام
	الحسن السائح
78	ديول الهاء زهير الماء درول الهاء
	حسن الأمراني
83	دراسات في الأمب المغربي (14)
	عبد الكريم التواتي
92	عادًا يعرف الرضيع ؟ و
	أحمد عبد السلام البقالي
103	علال أورود
	علال الخياري
105	من مخطوطات خزانة القروبين
	محمد بن عبد العزيز الدباغ
110	في الكتبة الغربية
	محمد بر کاز
114	اوليات
	محد العرائشي
150	من كاف رزارة الأوقاف والفؤون الإسلامية
121	الم المراد المرادي المرادي المراد الم
	دعوة الحق



شهرية نعم بالدراسات الاستلامية

تصدرها وزارة الأوقاف والتؤون الاسلامية الرساط ، الملكة الغربية



أسسها، جلالة المفغورات مخترالاتأمِين قدراندروم

≥1957 — ≥ 1376

Service Belgickeling

المتريز: العائف: 601.85

الإدانة 636.93 627.03 التربع 627.04 التربع 608.10

الانتزاكات، فالبلاد المربة؛ 67 درهماً الانتزاكات، فالبلاد المربة؛ 77 درهماً في العسائم، 77 درهماً

الحساب البريدي: رقم 485-55. الرباط Danual El Hak comper chèque possed 481-55

 المقالات المنشورة في هذه المجلة تعبر عن رأي كاسبها ولا تلزم المجلة او الوزارة التي تعديها

بسالتوارجم الرصيم



■ جاء في الكلت السامية التي افتتح بها جلالة الملك الحسن الشائي الاجتماع الطارئ للجنة القدس يفاس تأكيد جديد، بعيد البعتى، قوي الدلالة، واضح القدد، على التزام المغرب بالعمل الإسلامي لما فيه خير أمة الإسلام، وذلك في قول جلالته: «...ومرة مجددة أخرى أعاهدكم الله أنني سأعمل سياح مساء لإعلاء شأن الإسلاء وكلمة الإسلام، ولضمان حقوق الأمة الإسلامية».

• والحق أن كل القرائن تقوم شاهدة على سبق المغرب بقيادة عاهله إلى ساحات العمل العربي والإسلامي والدولي تعزيزا للوجبود الإسلامي وتقوية للكيان العربي ودعما للمعركة الفاصلة التي تخوضها هذه الأمة منذ ثلث القرن دفاعا عن أرضها وعرضها وشرفها وحقها الطبيعي في أن تحيا حرة كريمة. ولم يقتصر جهاد المغرب الموصول الأسباب المترابط العلقات على الميدان السياسي والديبلوماسي فحسب، وإنما هو أوضح ما يكون في المجال الفكري والثقافي على نحو يبرز الطابع المتميز لهذه البلاد كقاعدة للإشعاع الحضاري ومنطلق للتحرير الفكري وموثل للعقيدة القوية الراسخة والإيمان الثابت الصارب في أعماق الوجدان، وهي الخاصية التي تحمل المغرب في مقدمة الصفوف مؤثرا ومشعا ونافذا وداعيا إلى الحق والعدل والمحبة بالحكسة وبالعقل وبالحلم وبالحمور المتحصر الواعي بالمسؤولية التاريخية والأمانة الدهنية.

افتتاحتة

ويأتي تأكيد جلالة المنك على التمسك بهذا النهج في الوقت المدي تتعرض فيه البلاد الإسلامية إلى ضروب شتى من الغزو الكاسح الجارف الذي يستهدف المس بالعقيدة ومسخ الهوية وتنزييف التاريخ والنيل من الإرادة وفرض الهيئة والإرهاب الفكري والاستلاب الثقافي والدجل الذي يلبس مسوح العلم والمعرفة. وكلها أساليب تعمل عملها في الكيان الإسلامي بصورة واضحة تنعكس أقارها على أوجه حياتنا العامة.

إن في كلمة جلالة الملك الحسن الثاني الحاممة القاطعة اللـافـلـة ما يؤكد على الحقائق التالية :

- مرابطة العرش والشعب في ساحة الجهاد نصرة للإسلام ودفاعا عن قيمه
 وإعلاء الكليته
- التزام جلالت أعزه الله عنى مستوى المالم الإسلامي بالعمل الإسلام ربطا للحاضر بالمائي واتساقا مع طبيعة المغرب التاريخية.
- إشعار الأمة الإسلامية بمسؤوليتها الحضارية في هذه المرحلة الحاسمة والإهابة بقادتها إلى الوقوف على صعيد واحد لمواجهة الخطر المحدق بالأمة.
- تأصيل العمل الإسلامي الدولي وإضفاء الطابع الترعي عليه والارتفاع به إلى مستوى المعوة الإسلامية والجهاد الإسلامي العق القائم على الصدق والإخلاص والولاء الكامل لله ولدينه ولرسوله الأمين.

وفي ذلك كله، ما فيه من إقرار للشرعية التي يلبغي أن تكون مرتكزا لأعمالنا خاصة منها ما يتصل بمصير الأمة وحاضرها ومستقبلها.

- إن هذه المعاني والرموز والدلالات المستخلصة من كلمة جلائة الملك
 من شأنها أن تغني عمل العاملين في حقول الفكر والدعوة والثقافة والعلم لما
 فيه الخير والقوة والعزة والمنعة للأمة الإسلامية قاطبة.
- وهي جميعها، مصابيح هدي ومعالم على طريق العمل الإسلامي سواء في مضاحيه العالمية دفاعا عن الأرض المحتلة وانتصارا للشعب الفلسطيني المغتصية حقوقه، أو على مستوى الفكر الإسلامي الذي يواجه اليوم أخطر معارلة التحدي التي نتضافر فيها جهود القوى المالمية المشاهضة لهذا الدين والحاقدة على اهله.
- والحق أننا بإزاء مظهر واضح القحات للعبقرية المقربية السلمة التي تتمثل في جلالة الملك الحسن الثاني الحريص الأمين على حقوق السلمين وحقائق الإسلام.

جَلالة المَلك الحسن الثاني في الاجتماع الطارئ للجنة القدس:

اعاهدكانيساعل العادشان السيلار وكليته

 عقدت بمدينة فالى يومي 19 ـ 20 آبريل لجنة القدس أجتاها طارئا برئاسة جلالة الملك الحس الثاني رئيس اللجنة.

ويده المناسبة ألقى جلالته حفظه الله كابتين ماميتين في الجلستين الافتتاحية والختامية تنشرها في يلي مع البيان الختامي الصادر في ختام الاجتاع التاسع للجنة القدس:

الكامة الملكية السامية في الجلسة الافتتاحية

الخد لف والصلاة والسلام على مولانا رسول الله وآله صحبه.

رفاقي أعضاء لجنة القدس ا

إن برنامج أعالنا اليوم سينقسم إلى قدين، سينقسم إلى قدم علني وقسم مقفل، ومن جملة القسم العنتي بأرجب بكم في بلدكم، ثم سأعطى الكانة إلى تقيقي السيند ينامر عرفات رئيس مغطمة التحرير الفلسطينية، ثم سينقي بعد دلك الأمين العام لمنظمئنا تقريرا قصيرا ولكن هو تقرير في ان واحد شاف وكاف، حتى عكن لمنا أن تندخسل في صلب واحد شاف وكاف، حتى عكن لمنا أن تندخسل في صلب

الموضوع: وحق يتاتى لكل وقب عن الموفود أن يدلي بنظريته، ويأتي بنصيبه في الموضوع الهام الذي محن من شأن، مجتمون، فيأذا كنم موافقين على هذه الطريقة لبتدى، بسم الله الرحم الرحم

يم الله الرحن الرحم

رفاقي أعضاء لجنة القدس، إنني مسروره وفي أن واحد مشرف منان أرأس هنذ، اللجنة الي أبي للوقر الإسلامي للتعقد في الدار البيضاء الاخير، إلا أن عبني مرة أحرى تقده في خادم الأمة الإسلامية مرة مجددة، ومرة مجددة أخرى واعاهدة الله التي سأعل صباح مسبه لاعلاء شأن الإسلام وكلة الإسلام ولضان حقوق الأمة الإسلامية.

إن اجتاع لجنتا هذه، لم يكن منتظرا مبد أسابيع، بل هو اجتاع طارى، وظرفي دلك لأن السلطات التتريعية في الولايات المتحدة، أرادت أن تسال من السلطات التنفيذية مق نقل سفارة الولايات المتحدة من تل أبيب إلى القلس وإن عملا كهذا، وبالأخص نابع من الدولة المظمى وهي اليولايات المتحدة الامريكية، من نسأت أن تكون له مصاعفات لاعلى الصعيد العربي والإسلامي فقط، بل على الصعيد العالمي، ذلك إذا من لا قدر الله، تتكرت دولة وفها إذا هي تتكرت للمتروعيسة، وفيا إذا هي قررت أن يكون تانون الغاب، وقانون اللامشروعية، هو الذي من شأنه يكون تانون الغاب، وقانون اللامشروعية، هو الذي من شأنه أن بسير أمور الدول، وأمور النارات، فسيصبح ذلك من أخطر ما يكن على المجمع العالى كله،

إن أمريكا تجتاز اليوم، حملة انتخابية، وهذا ما جعلي أخاطب الرئيس، صديقي شحصيا وصديق بالادي، أن أخاطب الرئيس روبالد ريفان غولي من حملة ما قلت له في رسالتي إذا كاما وقدت أمريكا على الانتخابات الرئيسية، تتكرت أو تتكر حرب من الحريق الحاكين في السلاد لتعهدات بلنده، وصار يتلاعب بما كان مقرراً، خفد الولايات المتحدة مصداقيتها نهائيا وكليا، حيث أن مقومات أية دولة تجدد نفسها الاسترارية في الالترامات والتعهدات،

ويما يسر، ولهذا سميته بصديقي، أنه كان ولا يزال، في مستوى التقدير الذي أقدره شخصيا، وفي مستوى التعهدات التي تعهد بها، منبعا في ذلك الرؤساء الامريكيين المندين ميقود، وقد أرسل إلي رسالية هو والميد شوائر وزير حارجيته، وافيناكم بها عبر الأمين العام لمؤتمرنا، وقد وصلتني الهارحة رمالة أخيرة ها هو تصها ها بالانجليزي والقرنسي، وبجرد ما ندخل في التقائل المتفل، سأطلب منكران تستعوا

إليها: لأنه تعهد آشر. تمهد رابع في ينوم 18 أبريـل. معى عدّا، يوما تبل اجتاع القدس.

إن علينا إضواني ورف افي، أن نكون يج انب الشعب الامريكي حتى لا تنطلي علبه الحيلة. دلنك، أنهم بحاولون أن يخلطوا في الاندهان فها بين المشكل العربي الاسرائيلي، والمشكل الإسلامي الشامل وهو مدينة القدس،

ثانيا ، أنا تخصيا ستغرب، بل عناصر تحليلي منهارة، حينها أرى أن زعبين لا يتكلمان إلا على القدس، وتهويد القدس، ومسح القدس، ناسين السؤولية العالمية التي على الولايات للتحدة، داخل بلادم، كالبطالة كالتضخم المالي، كالتفخل، وقافلين كذلك، عن جوالب المسؤولية العالمية للولايات المحدة فيا بخص الحوار نبال جنوب، شرق عرب، وغير ما إلى ذلك من المشاكل.

فعلمنا إذن، أن قدم بلادنا وأمثنا الإسلامية، ومصير أماثما وحلدتما، ودلك بأن نعين من يعيشا، وبأن تلف وقفة وأحدة في وحه من يتحدانا، كمثل السلطادور مثلاً، الذي تقل سفارته من تل أبيب إلى القدس، فعلمنا أن نقف أمام، وقفة واحدة، ذلك لا لأنه بلد صغير، لا. مسألة مبدل كان صغيرا أم كبيرا، لا يكن بأية من الأحوال أن تموس بلند أو مجموعة من البلدان عقيدتنا، التي لحن كبرنا قيها، وتربيسا فيها، وبريد أن يتربي قيها أيشاؤها، ولا يمسى الحيع أنه ليس من التصانعة، أن يصبع أو أن لا يكب أي بلد من البلدال، أو قطر من الاقطار، صناقة عليار من البشر، وحيما أقول مليارا أذكر لكم أرقبامنا رحميسة دوليسة، فتحن المعامون مليسار من المكان، قري بشرية، وقوى خلافة، وقرى مشاركة في بناء المسران، قوى كان لها، رسوف يكون لها، الحيط الأوفر، في المسَّاركة في بناء عالم القرن القبل، وقوى أخيرا منكشة بل متشبئة عا أنزل الله من كتابه، وعن أنزل عليه، رسوله. وكا قال الله في كتابه النظيم: وقيالحق أنزلناه وبالحق لزل ﴾ صدق الله العظيم.

واللام عليكم ورحمة الله



الكامة الملكية السامية في الجلسة الختامية

اخد لله والصلاة والسلام على مولاب رسول الله وآلة محمد.

رفاقي أعصاء لجنة القدس :

إننا ولله الحد قد أبينا أعنائها في موعد محدود ولكن على أن أقول باسمكم جميعا للرأي العالمي أولا ولأعضاء الؤثر الإسلامي ثانيا ان هذه الايام التي تنشيناها في قاس شهدت صراعا قويا ظيلة أعمالنا وذلك الصراع هو المدراج مين التعقل والحكة والاحساس والشاعر والالدفاع.

ولان هذا المراع توينا لأن موضوعه هو موضوع مقدس موضوع هو قضية القدس الشرجيد ويستوجب كل التصحيات كيفها كان عدد ضحاباها، لذا كان المصراع جد حاد ولكن الشعوب المطابقي هذه العجدة المبتقة عن المؤتمر الإسلامي كلها شعوب طا وصيد من الأصالة، ومن العراقة ومن الحكمة كلها شعوب تنحلي بتريبة التوان وضعائم المنة والجاعة، للما تمكنا دون أن تتنكر لأي

مبدأ من مبادئنا بل تشيفا مع مقررات السابقة سواء على صعيد مؤترات القعة أو في لجنة القدس تشيفا مع الواقعية التي تقتضي منا أن تجادل كلا بمثل ما يجادلنا به، وأن تصامل كلا بمثل ما يصطفا به، راجين في أخر المطاف أن بمتصعر الحق وأن يزهق الباطل.

تعم أقول دائمًا ولا أقولها وحدى أن المشاكل المياسية لابد شا في عدة أحوال من الزمان حتى تنضج لشأتي أكلها ولكن قضية احشلال القسدس وقضية احسلال الأراض الفلطينية لا يكنها أن شداوى بالنومن ولا تتبل بطول الزمان دوله، ذلك أنه عادًا شنفت الأرض إذا هي أصحت مهودة ؛ ماذا ستعل بالأرض إذ عي له ثبق عربية مسلمة أسبلة ? ماذا سنفعل بالأرض إذا مسخ أعليما وإذا لم نجن من أبناء فلسطين البررة أولئك الذين عملوا لنعروبة، للإسلام، إذا لم نحن منهم القار النتظرة المشاركة مع الحوان أخرين مملمين في رقع كلمة الإسلام وفي بشاء حضارة الإسلام فلهذا أقول وأكرر إفا كانت المشاكل السياسية الأخرى تشطلب شيئا من الزمان أو كثيما من الـزمـان فيان تحرير الأرض وتحرير البشر القلطيق والطفل القليطيق المناى سيصيح الرجل القلسطيني، والطفل القلسطيني الذي هو ان جنين أمه الآن، إِذَا لَم تَعْرِر هـ ما كل في أقرب وقت ممكن سوف تضيع في الأرض وفي البشر، فلمَّا يجب عليمًا كَا اتفقتنا على ذلك في الطبائف في مؤفر مكة أن نستممل جيم قبوانا وامكاناتنا البشرية والمادية والسياسية لإعلاء كلبة حقنا ولاقتاع المارف والجاهل أو المتجاهل بأن يرد لنا حقنا وذلك في أقرب وقت .50

واختصارا حاولت أن أجم في يعض الكامات عماصر ذلك الصراع الذي خامرنا وجاهدناه في هذين اليومين صراع بين الحرمان والاحاس بالحرمان والظلم والاحساس بالظلم، وحراع بين الحكة وتقليب العقل والمسيرة الرئيدة.

يقول الله مبحاله ونمالى في الفرآن: ﴿ ادفع بالتي هي أحسن، فإذا الذي بينك وبيئه عدارة كأنه ولي حيم، وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظم ﴾.

مرة أخرى رماقي في لجنة القدس أشكركم وأنوه بأعمالكم
ويشاركتكم البناءة القلمة والوقية في أعمال دوريسا الساسعة
وكوبو على يقين أن إدارة رئياسة لجنة القدس سوف تبقى
عريصة صدرة يقظفة لتتبع الأحداث ولتجليلها كا تراها،
ولكن هذا لا يعني أنكم لمن مطونين بالأمانة أنتم كتلك،
فكل عتكم من رأى رأيها أو حلل تحليلا أو نظر نظرة رجها
غفت عنها إدارة لجنة القدس قائنا لا أرحب يها فقط بل
أدعوكم للمشاركة الفورية كاسا رأية أن الشرورة اقتضت
دلك.

والله سيحانه وتعالى اسأل أن يعيننا وأن يسدد خطانا وأن يجعلنا في مستوى السؤولية التناريجية وفي مسوى الثقة التي وضعها فينا مليار من المملين حتى نقوم بواجبنا إما قوق الأرض وإما إن اقتصى الحال تحتها والله المرفق.

والسلام عليكم ورحمة الله

وقبل أن ترفع الجلسة الختامية لأشغال لجنسة القدس في دورتها الطارئة، أنقى حلالية لللك الحسن الشاني كلسة هما نصها :

قبل أن أعلن اختسام دورة القسمين أريد أن ألفت نظركم إلى نقطة خاصة سوف أشرحها في بعض الكلمات وأريد أن تسجل في الأمانة وهو أنه لدينا قوة وإمكانات لم تستعملها إلى حد الآن. ألا وهي الجامعات والطلبة المسلمون الذين هم موحودون في امريكاء واقترح عليكم أن يجمع جميع سعراء النول الإسلامية في واشنطن حتى يفتحوا بالضبط لوائح الطلبة المسلمين الموجودين في السولايات المتحدة واذاك يتدارمون حسب القوانين الداخلية للولايات المتحدة لإنشاء يتدارمون حسب القوانين الداخلية للولايات المتحدة لإنشاء وحنق جمية الظلبة المسلمين أكثر بكثير من عند الطلبة الإسرائيلين ولي اليقين أن هذا الجسر البشري والديني الذي سجمع يهل ولي اليقين أن هذا الجسر البشري والديني الذي سجمع يهل الشرق العرب والملم أو الغرب المنظ كدلك بواسطة طلبشنا ويبين لنا ورئيات الموق يكتنا من التعريف بقصيتها ويبين لنا ورئياتها مسوف يكتنا من التعريف بقصيتها ويبين لنا

عن الحق. قيادًا كتم موافقين على هذه الفكرة سأوافيكم بها كتابة أنتم أعضاء لجنة القدس أولا وسأوافي بها جميع أعضاء المؤقر الإسلامي وإني لأرجو صادقا أن تنسال من اهتامكم وأن تسير بها سيرا حثيثًا في أسرع وقت ممكن.

وقبل اختتام الدورة الناسعة أربد أن أوجه شكري إلى صديقي الحم السيد الحبيب الشطي الذي أعرفه منذ سين والذي كعادته لا يألو جهدا للعمل بكيفية صبورة والذي يتحمل من المهام والمتاعب الثيء الكثير هو ومن يعمل معه

من أعصاء الأماتة العامة كا توجه بالشكر كذلك إلى جماعة المترجين باسمة جيما على المتاعب التي تخلقها لهم ودلك الأنشا في أقلب الأحيمان نرتجل ولا نكتب سا نقرأ وصدًا صا يجعل علهم شاقا ولكن هذا مما يجعلنا عنرف لهم بالجودة وبالمهارة.

وأمال الله مبحانه وتعالى أن نجتم مرد أخرى وحالتنا بالغد أحس من حالتنا باليوم.

والسلام عليكم ورحمه الله تعالى ويركانه.

البسكان الختامي

عقدت خنة القدس دوريا الطارقة بدينة ساس بالملكة المفرية في الفترة من 18 إلى 15 رجب 1404 الموافق لـ 19 ـ 10 أبريل 1984 بدعوة من صاحب الحلالة الملك

الحسن الثاني ملك الملكة للعربية ورئيس جسة القسم وعصور الأح الجاهد السيد ياسر عرفات رئيس النجشة المسلمينية واستعت اللحلة إلى خطاب توجيهي شامل افتتح به رئيسها جلالة الملنك الحس الثاني همذا الاجتاع. كا استعت إلى عروض قسمها رئيس اللجتة التنفيذية لمنظمة الشحرير الفلسطينية ورؤساء الرفود حول الأخطار التي تستهدف القدس وأماكن العبادة فيها يغمل الخطاب الصهيولية الرامية لتهويد المدينة واجلاء أهلها المرب من مسابئ وصيحيين وكيفية التصدي السده أهلها المرب من مسابئ وصيحيين وكيفية التصدي المده الأخطار واقططات.

وقد التمت اللجنة إلى تقرير الأمين السام لنظمة الؤتر الإسلامي عرض خلاله ما تم انجازه بتوجيه من حلالة اللك الجسل الثاني من المقررات السابقة للجنة، رقد أكدت على ضرورة مواصلة تنفيذها.

و بحثت اللجمة التحرك الإسرائيلي الصهيوق في مواقع عتلقة من العالم وفي الولايات المتحمة الأسريكية بوجه خاص الذي يستهدف الضغط على الدول لنقل سقاراتها من تل أبيب إلى القدس تثبيتا للاحتلال الاسرائيلي لبيث المقدس والأراضي الفلسطينية والعربية المحتدة سمة 1967 واعترافا حسبا جدًا الاحتلال.

ولاحظت اللجنة أن هذا التحرك الاسرائيلي الصهيوفي إنه أن فترة صعدت خلالها الرائيل صدولها على القندس والقدمات الإسلامية والمسيحية فيها.

ودرست اللجسة قيام كل من دولتي كموسماريكا والملقادور بنقل مفارتيها إلى القدس تعديا على الحقوق العربية وحرقا للقانون الدولي.

كا درست النجسة غركات أمريكيسة تم على صعيد السلطة التشريعية في الولايات المتحدة لاستصدار قرار ينقل السفارة الامريكية إلى القدس ويم في تطاق الحلة الإنتخابية للرئاسة الأمريكية ودرسب النجمة ردود الفعل الجالمي على هذه التحرك الصيبري الاسرائيلي والثنت في كنصه سواجهمة وأرصت الم البي

أولا : التمير من تقديرها ببادرة رئيسها جلالة عدالة لحس الثاني موجهة التحرك الصهيون الاسرائيني

وأطبعت بتحمد عن براسية التي عن بن المسه خلالة بأنك خس أأ ي وأثر من يجال عالم بالرام و حارجت جورج شوائز حاول هناده التحركات ومجدت تأكيدات الادارة الأمرانكية عسكها سالوقف الراعي الأمرانكي للعل اخاص بالقبس

وتوصى بتابعه الاتصال بالسطاعة الأمريكية والمسلمة الأمريكية والمسلمة الأمريكية والمسلمة الأمريكية والمسلمة الأمريكيين مترح لحقائق لحاصة بالقدس ويسمسدوان معيوي الامريكية والمسلم والمسلمة الامريكية والمسلم الأمريكي لنبكون المرائيسل من الاسبرار في احتسلال الأراسي مستسلمة و مراجة ول

فانها ؛ تربي سجنة بأن يتون رئيسها دعومها ان اقتصت الظروف بالسعر وفي وقد برئاست إلى الولاسات التحدة بلقيام بالانصالات اللازمة مع السلطات الأمريكية.

كا توصى بالاتصال بالدول الأعصاء لدانين في مجسى الأمن ويحملت الجموعات الدولية لكسب سأييدها توجهة النظر الإسلامية والحدد الاجراء نفسه أن اقتصت الضروب

شاشنا معم الملامات مرر مع كل من كرستاريكا و الله و الله و التقررات الإسلامية التي وعن جميع بدويد الدالمية والاقتصادية والثقافية والتقافية والمتعادية والتقافية والمعروبات المعروبات المعر

ر يعال . لا تنوص التحليه بتكثيف الانصلالات مع حاصره الفائيكان وحثها على موقف صريح ومملن حول الاجراءات الامرائيلية عديمه الناحات

الله المرسية

الله موقف إسلامي موحد بالاو الصيوب عيده أية دولة بأن الدون الإسلامية سوف تتعد فرارات التمية

الإسلامية الثالثة المعدد في مكة التكرمة وخاصه ما ورد في القرر الإ 3/1/3 من المساسات

سادس المأكيد على أن أي بوع من أبوع الهليل الديلوماني في لقدس وبشكل خناص غنا ينمي بكانب الاتصال لا يختلب في حبيته عن نفن الغدات إلى الفدس، وبري النجه أن نشاء مثل ها للهيو النجه أن نشاء مثل ها للهيوماني يمير حرفا وصح لقرن محس الأبراء على المحل دادا على النمل دادا عالما العمل دادا عالما عالما العمل دادا عالما عالم

عابعا : مدكر النحمة دون المالم مالنزامانها طبعه مسئون الدوي بعدم المعامل مع المرائش مأي طريقة عكل أن مشيرها إسرائيل على أنها اقرار بالأمر الواقع في القليس أو عدر ف فهي يه كماهيه لها

أن من خلد لاده لعامة لمنظمة المؤقر الإسلامي ما عه سند ذاته لقررات المتعلقة بالقدم على ما تعمل على جمع المعلوب مسلما حول أي خطبوت قد تقوم بالرائيل في القيس تقليم كا محلت اللجنة بصاعد المساول الصيوبي على القيس تقليم ولاحظب أنه ما حدم حضره بهذه بشكل أم يسبق به مثيل المساحات محدمية وسنجية ببيت المقلمي وقفت أمام الحدولات ما يعدم على الكائس واستحد وخاصة محاولات بعدم الأقصى يوم السيد 1984/1/27 بعد أيام من بعدد مؤتم الدول البيضاء.

و به معان التعارير الفاعة التي نشرح هذا معار الرفاعات ما ما عاره نعلي الارهائية الصهيولي بالغادي وإقاماء مراكن به في الديسة القاديمة وتشكيان

تنظیات متحصصه به تمیر علی برامج المنصر به پندف نظره سکان الدسی المرب وقدم طعندست الإسلامینه و مسبعیه بیت المقدس وفسطی و یؤدیها مسؤورلون اسرائمندن وفیه برامج منطقة وسیاسه مرسوعة

ولاحظت المحمد أن هذه التنظيمات تجاهر بأنها تسعى ما م يجرق أحد على التصريح به سابقه وهو اقاملة ما تنجيمه بالهيكز الثانث على القاش بسجد الاقصى للمرث

وسجلت المعدة أن الحضر الدي يهدد النسدس دخيل مرحبة حاصة وعرب عن اقتماعها الله مستصاعب ما دم الاحتلال الإسرائيلي جافيا عليها وأنه غيا تقيام الاحتلال السياب بلؤ بمة لإسرائيل والتي عليه على تنفيد الاحتلال الإسرائيلي

وأكبت التحمه أن السين الوحيد لارالة هذا الخطر المناهم هو المحدب إسرائيل القنوري من القدس ومن جميع الارادي العربية متحدة

وأوصت النجنة بما يلي .

أولا: تخصيص ينوم الجعة سابع عشر شعب ١٠١٠ الوافي 6 مناي 1984 في جيم النبول الاعصاء في منظمة المؤمر الإسلامي بنكول يوم للقدس تغصص خطب الجعة فيه للشديد بالأعمال العدوانة التي غارسها بسرائيل صد القدس لشريف بالنواطؤ مع مؤيديها في مراكز القوى الصهيونية لام ك

فائب : تأكيد فرار التمنة الإسلامية الثالثة الي مشب مكة مكامة منو يقص حمد عدد ب وسلامية للامكان ملاحات عن المقاسمات الإسلامية في الفسمى وموجهة الأرهب الصهيوبي

ثانث د نظلت من الدول الأعصاء تحاد الأجراء ت الدواء طبعا لقوائيتها الداخلية بسياح بقيام مصلحة أو هيشه يكون هنانها جمع لتيرعات من المؤسسات والأفراد لصالح صدوق القاس

رديمه إحث الدول الإسلامية على الوف، بالتزامتها تحاد صدوق القدس وقصيته بقسه تنفيط البرامج الوصوعه لانتباد القدس وينجسد القرارات «الدصة بتكين وقد مجسس إداد صدوق عدار عدام برازات عاد داست الدو الإسلامية من أجل جم الدعاء الصدعات واسدا بي الا لاعلال عنها في الساء اراي فرد فواعد حداد المساوة

خاصها: عبرت النجنة على تعديرها بدخرة رئسه حدد منه حسر الأب ده در ماري عملي السام جهار إداري في الملكة المربية بنظم جمع التبرعات مدد والسمول الدار

سادا صادف اللجنة على لنقرير المرفوع إليها من مجلس إدرة صدوق القدس في دورته السائسة المنعقبة على هامش اجتماعات الدورة اخالية طجاه

سابعا عبرة المجملة عن عطيم تقديرها واستثنائها الصيافة الكريمة التي أحاطه بها رئيسها جلاله المدك الحسن الثنائي وحكومه والشدب العربي الكريم

(للو تمر البة إسع لي البطرع الماغية)

اسيد وزيرالأوقاف والشؤول الاسكرمية يسبق كلمه يحدد فسه مسؤولية العلماء في بناء المجسمع

عقد ببدينة الرشيدية يومي السبت و الأحد 31 عارس وقباتح
 أيرين المؤتمر التاسع لرابطة عنماء المغرب.

وبهذه المساسية ألقى السيد وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية الدكتور عبد الكبير العدوي المدغري كلمة في الجلسة الحتاميسة للمؤتبرة كما ألقى في هذه الجلسة الأستاد أحمد بن سودة مستشار صاحب الجلالة كمة مدفئة.

وكان الأستاذ عبد للبه كنون الأمين العام ترابطة عنماء المقرب، و ساي تم تجديد التخابه أمينا عاماء قد القي كلسة في الجلسة الافتتاحية للمؤلس.

وننشر فيما يني الكلمات انقلاث

كلمنة لستيد وزير الأوف ف والشُّؤون الاستلامية

يسم الله الرحمن الرحيم

ر البيد مسئثار صاحب الجلالة،

الله عدد سدريا الله مش وزارة الداحية.

. السيد عامي صاحب الجلالة.

يه ساد العدد فاصر حضرات للفقا

تثاء عدالة الله أن ينعقد بؤندركم هنا ينهد الدونة عواله "غراغة الدالدار في حارب الأساس حدم وما برناما العراضيوب للحند والأراد

وإذا كان هذه العرش قد سجل صفحات مشرقة عي * ربح هذه لأمه برعابية بمعمل وسفيه محاليها عميمة وتعكيبها من بوسائل اللازمة لاناء رسالتها وتشجيع العقماء على القيام يمهام النوجسة الديني والوعند والإرشاد في

العمامة وتحارجها، إضافة إلى العمالة الدارجة ما العمامة وتحارجها، إضافة إلى العمالة المشريعات التنظيمية المكليات الجماعة ودار محديث الحسيمة وحدها بالدعم معروري مع حها ولسمر رها على اعتبار الها الرواف الأمامية في هيلان الأمامية في هيلان المعادة في هيلان المعادة في هيلان العادة فيلان الع

حدد حكومة صحب بجلالة متوصدة سبم عد م الهادلة بلصاية ينالجانب الروحي ودعم أسرة الطفاء فيما تريده من حير لهذه الأمة

ون مؤسر مثل مؤسركم هذا الابد أنه كان مسامسة المحمال التي ما ترال منتظرة منه الاوسموف بين همدين العدين على حصائص السيمج الدي سار عليمه الطمساء والمحاياته وسليباته مند فجر الاستعلال إلى الآن، ووسائل بطوير هد السيمج حتى يسلام مع ظروب لمضور العام ال بسب على جمد معطيب محمد مدة عراله المناسبة أمام رابطتكم السوفر، المناسبة أمام رابطتكم السوفر، بليضل إلى الباطن والتأمل عي درحيل المدات تو لاسعال بليل اليور، بليمر إلى مواضع حطنواتكم، والوقوف للتعكير المديق والهادئ في ما كان ومد هو كائل فين الانتقال إلى المدين والهادئ في ما كان ومد هو كائل فين الانتقال إلى ما يعنى أن يكور.

وسيد حسد الحميح ميو رابطتكم السوقرة في هما الانجاه في مؤتمرها الأحير بمدسة اشاطهر عسم دعا دلث المؤتمر العلماء واسطياه والوعاظ أن عوموا يواحب التوعا والإرشاء على أساس كتاب الله وسنه الرسول واللهي متحميس كل حد يغرق الأحم المستمة، أو يوسع تلقية الخلاف بيمها وبأسلوب الحكمة والموعظة الحسنة

كما دعا دلك المؤتمر المدعاة إلى إخلاص اسدة الم عديد وألا يبتمو اسه إلا وحد الله والندار الأخره ومساء الساسين، كما جاء في السد الأول من التوصية الثالب الرة من توصيات لجدة الدعوة والوعاظ سؤتمركم الثامن، السرة من توصيات لجدة أهل الهوى والبعد عن الندق والأطماع الدليلة كما حداء في البلد الشامي من شن شن

والقيام بالدعوة من وعلابية وتجديد أسلوبها بعيث بكون موافعا بلنص ومحاطسة الثيباب العسم باللعبة التي

تؤثر هي معالجة ادواله بإبرار حفائق الإسلام العلمينة وفيمنة الحقية وغدم مجافاه تماليسة سطنالي التقسم والمداملة

المحدد مع المحدد المحدد الأفاصل، كان دسك سودجاً
 يعاً من فوصداتكم ومن حدكم إدالم أقل من واجيكم أن نتقوا الين لتآكيد الالترام بهذا المهيج الطيم

ولف آتت جهودكم تدرج في مصطبق الشهدب وطهرت حركة في صفوفه كنها اعتراز بالإسلام والددع إليه والمعال به وحداس لمبادئ العدالة الاجتماعية التي الدارة بها والديم الخلقية التي يدعو إليها

وحد أن على كل مختص لدينة أن يرحب بينالر رجوع شباسنا إلى دنينة الحبيب وهو أمر كبان منتظر ومتوقعا لأن الأسة المعرسة لا يمكن أن بكون شبايف إلا مندما مادام لدرع يبيع أصلة في ذرابة بعضها من بعض.

ومن هد المنطاق المتقد أيضا أن من صاحب هذه المنحود من مظاهر المحاس والأنتخاع هو شيء طبيعي في عللب الأحيان ولا بشعي أن فقف كلب بقي في نطاقه الطبيعي لأن الشاب من طبعه الجماس والانتخاع، ولقد قطع الشاب البرحف لأولى وفي مرحدة الانتخاب إلى ديسه والانقعال بنه، ومن ولحيما أن نسباعات على قطع المرحلة الثابية، وهي الانشال من الانفعال والحساس ولانتخاع إلى لمعكير الهادئ الرصين، النبي يعين على فهم الحليان الهادف والمحطيط البناء، ويساعب على فهم القراعد، لأن الإسلام لمن مجموعه من الشعارات وبيس يديوبوجية، وأبما هو دين ساوي له قواعد وأحكام وأصول ومقاصد لا يد لشياب أن يقعد لاسيعانها وقهمها، ولا يد ومقاصد لا يد لشياب أن يقعد لاسيعانها وقهمها، ولا يد

ويهده المناسبة دريد المحدين من صفين من التبلق بريدان عرقمة هلته الصحوم ويعقيق أهماف حبيسلة هي البيل من قيم وصادئ ومقساب هذه الأبة والبيق من وحدم كدسية

الصنف الأون هم حماعة من المتشبعين مالممداهية العادية الإلحادية الدين اصطندوا بتمسك الأمة بدينها قا ادوا أن عجالوا عليها وأحدوا يدهمون أفكرهم الهدامة في علاف أسدين وظهروا بمظهر المساشين في صفوف الإسلام، وأرادو توجيه الثياب السام تحو الهدم والمحم

والصنف شابي هم حداعه من العرارقة بعدو التما مما تستره المحلات واستراب وكتب الحداعات وحرمهم الله من بعدة النقفة في الدين فأخدوا بسرون الأدوال من جهات محدمة من أجل العمل على نثير اتجاد بعين بإدن إلى إخراج الأمه عدا أجمعت عليه عدد قرون وهو النمسال باستها الأشعرى في الاعتفاد والمدهب المسكي في الفقة، ولا يحقى على أحد هذا أدى إليه عمل هدين الصغير من بشد الحلاف والبليلة وما ألحقه في أصرير بصحود شياب

وبديث كان من واجبنا أن حديد حدم الدينة ولنقسه من هدين الصفين واحسن طريقه في نظرما هي عربي الإسلام المنجيح في نصه بواسطه العلماء الدين عم أمده هذا الدين، وبدلك تنصيه الحصائة ونساعة التي تحبيد م كر "ملا مصله عرد و الله ونته عدر أن الله مصله علم المنافذة التي تحبيد م كر "ملا مصله عرد و الله ونته عدر أن الله مصله علم الله عدر أن الله مصله علم الله عدر أن الله مصله علم الله عدر أن الله مصله على علم وعدر الله عدر الله

ولي المراجعة المعلى المراجعة الداء المراجعة الم

ولابد أيصا من التحذير من حالة تعبية رأيدها فتسرب إلى بعض العلماء فتحرم الأمة من كفاءيهم وبشاطهم وفي حالة لم بجد لها وصفا يشنلها أو أبنا أصبحت برى المعام يكتفي يموقف التفرج والصف فإذ تكم تتقد إحواله وإذ صنا علمه أن يسهم بعمل اعتدر وإذ اكتفسا منه مالرأي والمشورة تعصل بالأسماء على مال يبه أمر لدين واشتكى من الفراع البني فركه العلماء ورعم أنهم بحلوا عن رسالهم وتركوا المجال بمهرهم

ولا شك أن هده حاله تسينه غير سسمة وبحن ثعرف أن لها: سيناب كثيرة ولكن لا ومن لما للحوص في هذه لأسياب بل يبيغي أن نتجاوزها وأن بميد الثقة إلى النوس

وهي الثقة بالله والثقة بشعب والثقة بوصد والثقة بمستقبط والثقه بدور العلماء هي بناء هذه الأمه وتوجيع هذه الأمة وحديه هذه الأنه والديمة والاقتصاد وحديه هذه الأنه والدير بهذه الأمه في الدياسة والاقتصاد والاجتماع والإدرة والتعليم والعدى والعلاقات الدويهة على هذي الرساحة التي هم أماؤها وتحدد ظال أمير المؤهلين ويحمي حسى الدلة والدين مولاد الحبل الثاني دم به المر والدين دولات الحبل الثاني دم به المر

أبها السخم البيياء الأقاصي

بعل وزارة الأوقاق والشؤول الإسلامية ترجد أن معمل عملك قائما على التحطيعة والدراسة الصلية وعلى النجاء بدرياك جديم النجاء بدر الدريا ووطلما والاستفادة من جديم الإسكامات المادية والبشرية الصودة في وطلما العريم من أجل القيام بعمل الا بهم بانظراف والمتاسبة قدط ورسا بتطفع إلى بسبقال

ولا شك أن رابط كم متشارك في هذه العمق لأن هنجا واحد هو خدمة هذا الدين وإعلام كلمه الله.

وإلى بنا في حصاب جلالة أنست حفظه الله ونعره بعماسة رئاسه للدورة الأحيرة للمحلس الأعلى بنعجال المسية بالرباط منهجاً محكماً ويرتامجاً منظماً وتوجيها سدياً وإرشاداً عالياً سنعسك به وبسير عليله في كل خطوة وفي كل خطوة

وغلم هلم المرصلة الأرق إلى السياد يثري من يركات دبك الحطاب ؛

وهي أن توعد المنكي الكريم الحاص بالميرانية قد حصو بأمرع مما كت نظى وان ورازم الأرقاف والشؤول الإسلامية عاكمة الان مع التورازة الأولى على التربيات السعيدية أيمى الله أمير المؤمنين وحفظه بما حفظ به الدكر الحكيم وأطال حياته وأدام عبثاً بعمه هذا العهد الدي يشتم هذه العلم والمساء دكل رعاية

وأجب أحيراً أن أحتم كلمتي هذه بنقره من العطاء الملكي السياسي المندي ألقائه أمير السومتين أعوه الله في المورة الأوسى للمجدى الأعبى، والتي جاء فيها :

أن متعاشل ولي الينين أن الله سبحائم وتعالى الله مسكت لن جميعا بحورت المستمر، ويحوارت لوجه الله،

سيكنب لب إن شاء الله تشوحيات، واب سبرى ثمرات منا يشعل بالنا جميعناً في أقرب ممنا نظل يناسمة إن شناء الله وإن صابلنا سنكون تذلك السنايل المحمدية طفرايية التي يوني أكلها أصافاء

وإما لمرجو الله ويسأله أن يميد و ي كبر سي الدام مما مديد من عديد و دام ، و . التي حديد التيميع والمعوة إلى الله، حتى نلتقي هي المؤتسر

المعين تحول الله وقد أرضيه رشاء وأرضيت حجائرتنا وأرشيد عاهلت تمدى جلالة الحس الثاني حفظه الله الذي يماق علينا أملا كبيراً في هذا انبيدان

﴿ وَقَدَّنَ اعْمَلُوا قَدَيْرِي الله عَيْدِكُم وَرَسُولُهُ والسَّومُسُونَ وَسَتَرِدُونَ إِنَّيَ عَالَمُ الطِّيِّ وَالصَّهَادَةُ فَيْدِيْدُكُمْ فِي كُنْتُمْ تَعْمَلُونِ﴾.

كلمة السيدمستشار صَاحبالِحلالة

يسم بنه الرحيق الرحيم، والصلاة وانسلام عبى سيدت محمد ذي الحلق العظيم وعلى أله وصحبه أهل الكرامة والتكريم

حر صديقي د حد عميت ما ما جا عدد الله گڏون رئيس ربطه علماه المعرب

أحي وزير الأرقاف واشؤون لإسلامينه الساكثور البيد عبد لكبير المدعري

سعادة عامل إقبيم الرشيدية

رجومي أصحاب الفصيلة عجماه الأجلاء

للائلى

البحوا بي بأن أتوج كلمتي شبمكم تحات أمير النومين صحت لحلاله الحسن الذي مثلوعه بدعواته لكم بالترفيق والسدي وثقته الكامنة في أن يصدر عن جمعكم الموقر حصة عمل دجمه لتميد با متحدوده من عروت من شأب الليام براحتكم الحاسة رسالة الدعوة الإسلامية المستندة من قولته تمامي و فأدع التي سبيل ويسك بالحكمة والمنوعظة المحسنة وجادلهم بالتي هي

أيها السابقة يسقد مؤمرة هذا يعند رب وعثرين ماهة من اللذان الديم الإسلامي بدعيه كان من أكبر ال عند ي الإسلام ، فعل الدار وهو لحامله الرئيد السا حاد الولور را حييورية بند لم المهولة مراووف عراد عائجة على والم التسيية

أيها النبادة المقباط

سيمو بي إن اثرت هنا الموضوع بي جثماعكم هنا الأسي ومن بأن الحاج أحمد سيكونوري بحب أن تهتم ربطتكم منه وأن تعمل عنى بثر تراثه الإسلامي لا كرئيس دولة ولا كرجل مساسة، ولا كصديق لنعقرت بن إلي أدعوكم للمنامة بتراثه لبنا قدم الإسلام من خدمات وسنمكن أن يقدمه هنا التراث، ولا أرمد أن أطبل في الثماء عنى منا قام به في المعتوة إلى الإسلام والدفساع عنه وسأكتفي بنص فقرات من تمدخلاته في مؤممر القمة الربع وسأكتفي بنص فقرات من تمدخلاته في مؤممر القمة الربع منظمة المؤتمر الإسلامي المنعقبة بالدير البيصاء أينام منظمة المؤتمر الإسلامي المنعقبة بالدير البيصاء أينام رحمه الله .

إن الإسلام الذي يحمد عو دياسة حمد الله الواجع
 عند حاو دحا الله عال الداد كاراسة منه

لحراء العدد وإن ١٠ عمية الرايف للله المراز وال بلط في لف لمك وتعيمت الأحلم عني والك في اللحق الله

وسنبول الارس الدير كال بهم عدل دارد محمد الهيد وكال عليه مسؤوسة المصدو في حيد، الاحتداء عليه المسؤوسة المصدو في حيد، والمعدم والداء المحمد في حدداء المراب يجيد في حدداء المراب يجيد في وعرمهم ولمحالهة جميع معصلات حياتهم ولمصل الله، ويقتس التصحيات الجسام ووقد الاحمال المسابقة السائلة عرف الإسلام تنظور المرابد مستمرا

الإسلام أحير حسادة والحدادة والعالمة

إن تصور الإسلام حيون العيام يجمل من الميام الإسلامي بانيا تعياة اجتماعية عادلة وشريعة، وتجدله في عرج مع الشيطان الذي يجدد الشر تعليه أشكاله فالترا الكريم يؤكد أن التصور الإسلامي عجاد من من ما يحد الترا والترا الكريم في الأمة الإسلامية أي جميع الرجال والتساء من جميع التيارات ومن كل الأجساس والألوال الدين الدين الدي الدي هذى إليه بيت محمد عليه السلام

فالإسلام هو المشد الأسبى وإنب ترجو من الله أن يتوفانا المعظمة إذ كنيا مضطرين إلى محالمة هما السبد هليس هناك ما هو أنبن وأقوم وأعدل من العبادئ الإسلامية

الإسلام إديولوجية كمنة وتنامة فهم بعد المستقد، وينفست الساوى الرهن ويقيب من مكنائله المستقد، ويعطينا بصورا حول الرمان والمكان والحياه في جميع مجالات السياسية والاجتماعية والثقافية، لم يعرك الإسلام مجالات المسالات إلا وبطرق لساء لكن أعلمه روجوا أكنا عنه إلى حد أن بعمل المسلمين أصبحوا يخعلون من القول يأن القرآن دستور نام وخالسه وحس من الإعلان عن إسلامهم

أما على بصعيفين، انفشقي والإدبنونوجي فمؤكد يافيجار أما مسعون وأسا منحمي الإسلام صد أعماليه في المالم كنه إدا لا بهاد أحد وبارك التهايد بلأحرين أما تص مشميل في الإصار الذي يعرضه علينا تعيرنا

أما السياسة الإسلامية في مبينة على مينادئ الأعراف بالحقيقة وعلى احترام تماليم القرآن الكريم وعلى خوص المعارك في سبيل تلاجم الامه الإسلامية

إن الحدد لا يبني بيل يهدم، واحتمار الاحرين لا يبني بل يعظم الإسلام أحلاق وسبوك ومجموعة من قيم أحلاتية يجب على المسلم أن يبحنى بها كما أن الإسلام بعرص عندا من الوجيات تقتصيه هذه العبم : حثية بله ومحية الحود والنحني بالشجاعة للتعبير عن الحقيقة وسده عهد في كل ردان ومكان إنا بمثل هذه الثمود الموسة التي تؤدي صبواتها كل يبوم والتي تبدأ المسلاة العائمة العائمة، النورة التي تبرر أن أمام الإسان مراهين مراهين مراهيا مستقيم بينيمه المحسوب عليهم وتصالي، وصراطب غير مستقيم بينيمه المحسوب عليهم وتصالي، وصراطب قير مستقيم بينيمه المحسوب عليهم وحدة الامه الإسلامية وإردة تقويتها والعدل وردرات قسة وحدة الامه الإسلامية وإردة تقويتها وتدعيمها

إن حياتنا تسير حسيه إراة الله

ب لا مخشى إلا الله ويثنا معام أنه سيمبث والعبد مها دمت أرفياء للإسلام وشعيسا شميم أن الإسلام يتوصي بيأن الإشهار يجب أن بكور المحقيقة والعدالة.

أيها السادة

أنعنى أن نكون هذه العقرات التي قدمتها أدمكم قد أعلنكم صورة عن لمكبر الرجن الإسلامي، وعلى أن تكون حاد ما حسن في ربعه المداد عن لما ماده المحسد في دراسه شريا لحرابه إسلاميه بنا حمله هذا للسائد الإسلامي المظيم من كتب وحطب ومقالات وتعبر حداث في التمريف بالإسلام، ومعديمه كندين لحل المشكل التي يتحظ فيها أنعام المحاصر

كلمة الستيد الأمين العام لرا بطبة عناماه المغرب

بنم الله الرحس الرحيم ويه تستعين متحاية السالي أمحات السعادة أمتحاب ستبيته

أيها السادة

به بيرم أخر منجل، هيد الندي نستقبلكم فينه وبسعد مد تكم وينتظم جمعي مدعوين ومؤتمرين، تي همده الملده الطيبة، عاصة إقسم بالملالث، عرين دولت الشريقية، رموطن الاسرة العنوية المبيعاء وهل يصح أن يعقب العلماه ثمانية مؤتمرات مي محتلف أقاليم المملكة ويسجاورو همتا لأصد أصدي هو أحق بالشديم لمددكرينا ولمساحطي عبعر می عدم قداد لا تحصیل عد

ولمد حدث العوائق الطيبية والمبادية عن عصد المؤممر الناسم في وقشه المحمد ففيت شأحيره إلى وقشيا هذا، حرص عني الوهاء بالوعد المدي الترمثيا به لاشوائيه علماء الإعليم، ورعب في الاتصال المهاشر مبكس همده المنطقة الدين لهم في تقويسا أحل متام

والشكر درجال السطة العليبا والمعليبة الدين مهدو أما السيين وذكتوا الصعاب، ولكنَّ مَنْ تُترفِنا يَحْصُورِهُ ولِينَ دعوت من الشخصيات الباررة والمسؤولين الكيار ا مؤتمر العلمناه هو مؤدمين الجميع، وتتأييسه هو تتأييس بكليسه البنه و-نبة الإسلام والشريعة العربه وعجدوب مع حطه جلاله السبك البدي ينص دستور الأمنة على أدنه أمير استؤسين وحامي حمى المنة والدين أدام الله عره وبصره

ورسا في هذه العمره من الانتهاج يهدا النعام لا شدك الا أن يستحصر إحواله أن صدقوا ما عاهدوا الله عنيه ومصوا الور سينهم وسبيل كل خره فلنترجم على أرواحهم الطباهره

ومدعو الله أن يثبهم بعلوه وغمراته ومسولهم مقام صدق عدم مع عباده الصالحين، وإنا لله وإن إلىه راجعون.

أبها النادة:

العن مؤتمرة لم يعتد في وقت أشاد وطاأة عني الأماة الإسلامينة ضنه الينوم، ويعنف كتبا استشرف حيرا يحدون القرن الحامس عثر الهجري واحملتنا بنه وأملت أن يكون في الابيعاث بلإسلام ودولته واستعاده عربه وجولته، إذا یه سکس انتکاسة عطت عنی کل منا فینها ورجمت یک الفهمري إلى من هنو أسوأ من عهك الاستميار الأجس السدي اكتسح بلاد الإسلام في القرن المتصرم، فعبد كم في عهد الاسممار بقاتل العدو المشلط عليسه وأصبحنا الآن بقنائل يعصم بعصا وتفككت عرى الأخرة الإخلامية وقتحت أبواب التدخل الأحلبي من جايد في تؤوك الي صرة المد عب اليؤمنة ويصن البلامة نباحل حرب وأبء عمومت تقبد ه بان کان تصیبه آمام تجرب بنی فتاً محاد رها بنی الملمين وتردي الأرب ع البالية في حن البلاد الإسلامية و إن الدراء الماءنة والمعلوية على محاولة الانتقام والعصاء على المدو الدي هو الاخ الثقيق والموني والسامر والممين والجار الجنب والجار اللصيق وأصنعت للادما ميدان لتجريب الأسلحه القتاكة والمتناد الحريي المسمر وسوف لتمريف وبديد ثروات فيما فيه حتف وترفسه خصومت وتشعيل معاملهم لمي أرجست لصلع أدوات السحق والمحق وتقليص ظن المطالة عشمهم فيمنا تزخر بلادت بالمناطبين والمتدمرين سنم وجود الشغل الدين لا يجدون من مثقد سعدهم من البؤين والعمر إلا الهجرة إلى الحارج التي قربها البه بتنل لنمس ولاسيما إدا بالت لأرض الكمر .

ان ما مزم إلى هم سدرك الأعمل من التشته والتمرق إلا بيعراست عن دين لله ودعوة الإسلام والعمل بالكتاب والسنة والتماسا بهدي هي غير ما دما ما ما وستيراندا لعمادي و لأمكار والانطمة المحوجة من بالأد والكثر والإلحاد، وتراصف فيه وتعصبت لها ين حد الاقتبال والنقاطع والتماثي و لسائر، فضف عليم كلمه بعداب وسيرقع الله عما عصبه ومقته إلا بمرجعة سيرة سلعت الصابح والحيد في الله واليمص في الله و شعاري على أسر والتقوى واليو من بالحج واليماض و إلى ما ما ما المعروف والنهي عن لمنكر والتصابح والسائحة وحدم أسباب المصلاف والمؤامرات لتي يهدف إلى هيم كيانب وتحطيم وجودت التحديدات والمؤامرات لتي يهدف إلى هيم كيانب وتحطيم وجودت التحديدات المياسي والدوني من دون بسه الأم و سعو ـــ

ولف أن لدا أن بعترف يأن دعدا مسا وأن أسباب خطشا أكثره دخلية وأن نكف عن محميل المسؤولية لعبرت وتمليس ما بعانيه من نوفه ومصادع على مشجب لا سعدر و إدمر إن شرعيه أو عربية، فقد أحررت كياسا و مب داد شعد أودد قلم في البحرة وبكتا لم تحسن بساء متقلالية والاحتماط بحربته وعده من التجدد به في كل ما يترل بنا فانس عمد قاله شاعرة القديم

المنتصر بسروعات كرئه

كاستجير من الرمصاء بالدر

وهذا ثبرة مهمه سببه هي تنصح والإرشاد وإصلاح داب لمين والدلالة على معالم تطريق وإنشاد الوصع من الابهار والدعوة إلى الله بالحكمة وبسوعظة المستة، هي الله أن يسأتي يسالمسع أو أمر من هشمه فتستنيد دمور وتصلح الاحوال ويتأهل المستمون لبكونو كما أرد المه بهم خير منه أخرجت بلمامن، وينحر لهم من وهندهم من النصر ويتحر لهم من وهندهم من النصر ويتحر لهم من وهندهم من النصر ويتحر لهم من وهندهم من النصر ويتحرن على شبك في بيسة العلماء وهناس ما حل يابهسمين ويما كان محمة بوقوته، تزول بروال أسبابها وهي أسباب لا بعقتها لا العلمون،

وهذه المهمة هي مار فرآن الله عن وحل شهادة العلماء شيادته وشهادة العلالكة في قوله تعالى . وإشهم الله أشه

لا إنه إلا هو والملاثكة وأولو العم قائبا بالقسط لا إنه إلا هو لعريز الحكيم﴾،

أيها تبادقا

من الحق أن نعطي بضرة عن عبائنا في المسدة ألتي المؤتمر السابق الدي هو الشامل وسؤتمرها اللاحق هذه النظرة أن تكون تقدا دات لولا الحرص على جبر الحراطر والاكتمام بشأنيب التبائر عبى أنه الطموح الدي تنمح فيه قول شوقي

شياب قمع لا خير فيهم

وتورك في الثياب الطامحية

مع الاعتقار عن لفظ شياب واستبال وصف شيوح

رعلى كل فرني لا أقبول إن عنشا في هذه العدادة للما من العداد عليه في نشر العلم من العداد بداروس الترعية الدرنية، ولأحيث في عنوالم الحير حين بنشوى الانظار إلى عنمائه في كل الأقاليم ومبلغ العم عليكي أنهم لم يحيلوا الفقل فيهم فعله وقد يتصافعه عليهم على عطاق الرابعة والسجالين العمية التشته فين كثير منهم أعصام في هذه المجالين، ومنا نبشره عن تشاطهم في بعمل الأحيال أكبر دمين على بعمل الأحيال

وقد أثبت الرابطة وجوده على كنامين التراب الوطئي بإنشاء فروع جديدة كان أحرها فرع إديد كلميم راقيم البون ويؤبشاء مراكز حاصة بها في بعض الأقاليم كالدار النجاه ووجدة، وفي فاس الدي يوشك فرعها أن بفسح أيوب ساعته في أحس موقع بالمدينة الجديدة ويادة على مركز الإفساء الذي يوجد بالمدينة الجديدة في حرم القرويين من ومن غير قلبل ومه عبالم متفرغ ملارم بيتقيل الرائرين وقد أعطى فتاوى تعد بالمدينة

ولا يحمى عملنا في العيدان الإعلامي وما مواصدة من إصفار جريدة لميثاق التي سمت عامية المثرين مجلبة في كن المينادين من سيناسينة واجتماعينة وتفافينة فضلا عن رسائها الإسلامية العاملة ومواكسها بالأحداث الكيرى التي مجرى عنى المعيند التوطني وبمسالمين العربي والإسلامي

بانت حياتها التي يشهد لها بجميع بالموصوعية وألعنق وحسن التشاول، وفي ساب العشوى دأبت على الإجابة على سدد التي يعرج عليه بنقس عالي وبالتقماء للمداهب للقهمة مما يكاد الا يوجد في عيرها وبجمل كثير من للحداث يتقون هها، ودلك إلى جانب ركى الاحبار الدى للعلي الحام المحلط الإسلامي باستجرار.

وب تسب فيعها على أرض الصحافة الإسلامية والصيحت مطلوبه في كل موطن وتصدا اشتراكات فيها من أمريكة وأوريا من المعاهد والشخصيات المعدية بالبحث في الشؤول الإسلامية، وقد عرباها كما تعدول، بمحلة الاحداء بصف السوية التي سنت فراغا كنا نشدر به راء المقالات والأبحاث المطولة التي يكنيها مساعدونا الأكماء فتصيف جنها صفحات الميثاني، وهي اليوم قد أحدث طريقه إلى الانتشار في الداحل والحارج ويجلب في سنه الثانثة

وحطود في هذه السيل حطوه ثاقلة بوصدر سسة لرسائل الصعيرة التي أطاعه عليها سبين المومس، اقسات من بوله عر وجل و ووهن يشاقق الرسوب من بعد ها تربي له لهدى ويتبع صبيل غير المومتين لوله ما تولي) أي الآية التي هي دلين العلماء على الاصل الثالث من أصول التشريع، وهو الإجماع وتهدف هذه الرسائل إلى شوير عموم مصنعين بعضاي الإسلام الأساسية وما علم من أمر العقائد وأحكم الدين وأجمع عليه أهن العم من أمر العقائد وأحكم مستعية من عير تعدمه ولا بعمالم فقيد طف البطر على مستعية من عير تعدمه ولا بعمالم فقيد طف البطر على نصل والحدل على لتطبيق وابتعد مستمون عن المعرفة من عير تعدمه ولا بعمالم فقيد طف البطر على ديسة وحدث المد هب بعدمه بده منه محر بنقسه ويرد من عبد من يرجعه به براحم به مدر بنقسه ويده ديرد من عبد منه والتعرف سبيمة المن عبد منه مدر بنقسه وحدد ولا بحد منه الا

وقد صدر المدد الأول من حدد السديدة يحمل مم ريعول حديث في عصل الفرآل وتسمه ومسمه وتالاوته، وهي المضعة الال العدد الثاني وهو في مناقب الصحابة إذ أصبح كثير من الشاب وعمة الماس لا يقدرون الصحابة فدرهم ومنكلمون في حقيم بما لا يعيود إنسياف في حمل

الدورسين الجداد الدين جعموا من وهاقسة الاستثراق والاستعمار العكري أثمة بهم وأمثل مقددين، ويتساوب العدد الثالث موضوع بدعاء على ما ورد في السنة، والدعاء كما بد حسد دو مح بد دري أتوقع ليده الرسائل إلا بي على دارسائل وسلم في السنة والمحافق وسلم في الدارة و عمراء على حاجة وكأني بها بدد صب في ودعوتها السلفية فوق كن حاجة، وكأني بها بدد صب في حساله من وبي عدم بديدسوس حميد سرها في حساله المحافية وهي عموم النام جعدا لها تعد رمرايا هو أقل من تصف بكلفها

أي النادة

رن مدر يثار هي أعدب كل مؤسر بمعدده ويمسمسه وعبرها انسؤال التعجبري المثبط لمعروفاته وهوايي سب بالتوصيات التي يعسرها مسؤتس واستأباب أثني بعيام تعجهات المحتملة المنؤولة أونجيب دائما بنأن اشتعبت أيس بينقاه وأحينات لا يكون بيند بسؤونين أنسهم لعدم توفر لوسائل والأحهرة والأطر وغير فلمك وتقول أين تنفيد م تصدره المؤتمرات الدويية والمنظمات الكبرى والبريماسات والمحالي الحكومية وميرهما فمبا بنائب ثحن الندين ليس يسدت سنطية ولا إمكانات بجعل مشجب تعلق عليله كال المسؤوبيات علا تبجع إلا أين العصاد ورثبة الأثبياء، وما علموا أن الأبيء أنصهم كثيرا ما بم تقبل أقوالهم وتستجب دهوتهم ويكذبوا وأيحازبوا حتى ينتقم المه مهم من أقوامهم يحسدًاب الأليم. وتحمد للله على أن الشارع جمن لم مندوحة من مسؤولية الشعيد نعلمه أثه بيسي في طوقساء علم يكلف إلا بالبلاع، وهذا هو ما نقوم بنه في هذه المؤتمرات حين عصدر التبوصيات وتتبدم البطبالب، ونتعص مر منؤوليتنا فتقي حيكم منوولية الحكومات والمحالس السابية ويقبة الأجهرة لتى تموب عبها في التنفيد

بن مؤتمر تما معابر لإعلان أفكارت وب تتحده من مواقف إزاء الأوضاع القائمة التي معتاج إلى تقلويم والتحركات التي تعتقر إلى موحيسة ودسك من منظور سلامي كثيره ما يقع التمامل عمه فنقع عليما تبعة التبينة

ابيه والتنصيص عليه، وفي اعتقادي أن هد. أكثر صدع بما أمر به العصاء من السال والتبييج لأمه يقع على رؤوس لأشهاد ويتحدث به الباس في كن شاد وينشر ويورع على أوسع بطاق وبمقدم بوقد معين من أعصاء المؤتبر إلى الدهان المعية في الدهاة وكفى بدلك اعلان

وحب د يري ميصر ويدمع واع كما قال البحمري، ليُسألُ كل عن عمله وينظر فيما يصدر من فيله وفسد أسعرت سومسنات التعليم عن بعض المعهم، عنف بأن دار الحديث قد استقر الومع فيها أوكاد بالتبينة إلى السلك البات أأران ثمينة بمدراسات الإسلامينة أحماثت في ومص الكليمات عير الفرويعة ولكنت بريسدان بعم في جميع الكنيات الجحمية لأعطاء النطيع أندم صحه إسلاميته لأ يجمل بالحريج كيمم كان أن يعرى متهاه لأن ديت هو الإسلام وإن لم مص عليمه المدمقور عكيف مم النص ؟ لاسبما وهذه الشعبة إن أريد بهما إلشاء بعيم إسلامي عمال، بابها عير كافية أصلا، وهي إبت تصايق التعليم الإسلامي الدي بوحد في كليات الترويين ولا يواريه أو بعني صه ما يعطى في هذه الشعبة؛ فالحق والصوب والمهج أتلويح هو أن تعم هذه الشبة كم قلب، في الكليات الأديبة والمدية وتعد زحره تثلوير طبنك بالتعيم الإسلامي الدي لأ يصبح أن تتخرجوا وهم غير منبين بمسا بجب هيهم

ويمكن أن بقال عن توصيات التضام الإسلامي إلها كذلك قد لقيب صدى واهتماما من المسؤويين ظهر جليا في مقررات لقمسة الإسسلاميسة، وإن لم تكن كلها في المستوى المعطوب، ولكن جميح المستمير على احتسلاما المستوى المعطوب، على صعيد واحده نفيسة التغريب ولإصلاح والانظلاقة المستودة من الاعتسار وحفظ الكرامة، هو وحده كاف في المظرف الدي بعشه وتتدمر منه حميمه، وقد كانت عودة مصر إلى حظيرة المؤتمر الإسلامي من علم الماتج الذي أسفرت عنها هذه القمة، والكريم إذا يداً

ا ہے سادہ

وجر في توليات شاله بهيد لاسم جنجروب تعريبر لا سين ما لتعالم له لتعروب أسترجمه م

هجومات مجهزه مراجلون بالبرانية عدرا إليهم وللجالين الإصطبادام معهم ولكنهم لأ بتراجعون عن جاو حيت في الميدان ببيادن عملائهم من محارجين عمى الإجماع أنوطمي والمربوقية الملمومين من كن فج عميدي أبدين تتصدي نهم تواثد المسلحة الملكية لظافرة وتكس لهم نصاع صاحين وتكييدهم من الحيال في المياد والأرواح ميه تجعهم يكمنون الشهور المديدة لنضيم حروحهم وأستعبأنة انصامهم ليبوأوا مره أحرى بالحبران المين والأنباحار المهين كما يورجهونت عنى الصعيد البدوس ببالمؤمرات البديشة والمد وربات المكشوفة في مواقب محريه يجرون بهد موقف لمصابح البهم أداء جرات المجراير وما بتودامي فللالمة بالدوندية لأي دا ادبالوالا الأعيار يتي ليياط نی مشاد دوپ مع اعظ ۱ عبد له وابد نه اینه وهي لان ال يا ماع رب فرنسته وله يهم الم ا بيمارضو منها تحرير أرصت المحروبة الثي كافحت من جلها ودارب المشمر بها في معارث حربيه ومصارك سياسية عدى البطناق الأعلى حتى ألقى بنايند وحرج مثهم على مرأى ومنهم من بعنالم أجمع وينجبان بسليمته وتسلمنا لا عينا دويا في لأمم العتحدة وما يوم حبيمه والعسيرة

بيد دب تستكر يالم مؤتدر العلماء هده السيرة شده أسيرة شده السيرة شده السيرة شده السيام وحضوق بعل خوة الإسلام وحضوق بحور ، لاخلاقية الدولية تتبعي مع هذه المسبك الوبين الدي تنخذه السياسة الجرائرية وإن عاقبته الوحيمة ستكون عبيه وإن المعرب البختص المعهداته والمنامل على تحرير كل شير من أراضيه سواه في الصحواء الغربية أو الشرقية أو الحرر الحمورة الغربية أو الشرقية أو محصومة طال الرمن أم فصر والمه الدرة ولرسونه والمومسين.

أيها العامة

رب رحم المجاهدة في فلنطين وأرتيرهم واقعادتان والفلين البلان للمسط عليهم عبدو شرين هن الصهيويين والمليبين والثيوعيين بحاجة إلى المعوسة والمدد والتعالم حبير وإنا في كن مؤلمرات لم قرل تكرر المدوة إلى المراحيم وتبيلة ساءاتهم الجوالية الى إحواجم المبليس في حسم الأسعاء حكومات وشعوب بعد يجب

عبيهم من الوقوف بحاليهم وتعزير صفوفهم في القناق. فإن الجهاد إذا قرل المدو سأرص الإسلام لصبح فرص عبى على كل المستعين فإن لم يمكن فلجهلوهم بكن ف يدم من عند ومال ومؤولة فإن من جهر عاريا كمن غلا على منا جاء في الحدث أثيريف وقد أرزهم وتصرفهم في الحافل الدولية حين تطرح قصيدهم وتشار من قبلنا أن من قبل العير ولا يصح السكوت عبيد بحال ولا قيلول العرارات السبية الذي لا يكون لها مفعول في تحقيق مطالبهم العيا ورفع اليد العادية عنهم وإنهاء غيد السنط عليهم والتدحن في شؤونهم الذي يحافي حريثهم واستقلالهم وإنجاء الاتجام الدي يحتارونه للادهم

ويت من هذا الفتير نفت عن مصامتنا مع كن من يرفع رأية الجريبة والاستعلال من الشعوب المصطهيمة والمصوبة على أمرها في فريب ولّبيا وسائر القدر لا وبالحصوص في البلاد الإسلامة ولاسيما هذه التي تعامي من ويلات الإرهب وتست العدو سمير عليها ما حمل الموطئين فيها يتشردون في ديارهم ومساكهم ويعشون في الحيام وبعاسون أهوال التقتين ولموت جوعا وصياعا كالعلام بين والاربيريين والأمعانيين رة المنة عريقهم وحير كدرهم ورد كيد أعدائهم في نحورهم ومكر يهم مكرا لا يبور

كما نوجه من هذه المبير نبده حوال الدمال ح إلى الإحوال المتشيل في إيرال والعراق المعلم السماء ميدره المدون وحقد لصالح أعداء الإسلام من صهيريين وصاء ال وبياوعيين وتجار الأسلامية وأعتادة لتقتيس والمدار والتي جعلتما مثلا مضروب في تفكيك العرى ومرق الأواصر الدلية وانتدام النبير والحصافة السابية،

وبهيب بسائغصوص بجسود الفريقين أن ينقبوا السلاح ويمشعوه بن القبال الدي بينم أطفالهم ويرمل مساعهم وليس لهم فيه عند الله أجر ولا مثوية، والله لا يصلح همل نعسا بر

البيب الساكرة

في هند الجو المعتم المتأثر بالابتحالات والمآسي التي تحري عنى أرضت الإسلامينة بلنج بصيصنا من الثور يوحى ف بالتفاؤل ويبشره بالمنتقبل المعي، الذي لابعد أن ينحمق فيه وعدائله لت بالنصرة والتمكيل والاستخلاف في الأربى الدي جمله البه لصائم الموسين، وعلى هذا افسرت ينيز رائد خلله لانعنائ وحامل شلبة الصحوة جلالة الملك محس الثاني رئيس المسه لإسلامية الرابعية وطعمة العربية الشابية عشره ورلس لعملة القمس المملي يسمن عجيردات عطيمه في سبيل السرحاح لكرامة وحماسه ا را تجنیل محادثیانی الله محادثه کا الله بها حير أمة أحرجب لنساس، وتتبوأ النقام اللاثو بها مي طبيمه الأمر والشعوب المساعر للحق فعلا لاغولا والعاهسة خرالات جيما لاعروان المعقيبا وقوايت والمعييا وأسودها على معو ما أمر البه عر وجل وجناءت مه شريمة سيديا بحمد يُؤلِكُم. والله المسؤول أن يوفقه ويعبسه ويسدد حطاء و بأخذ بيدد في كل المواقف ويؤيده بقواتيح المع العرا والسي الكرمني وألحرص وسدائي الفتح والنصر ويبنينه معاء احتيما وبلاء اعتبا للعروبة بالإسلام والحاض ولعام ويقرحينه ويشد عصده بوبي عيده عمام وسائر أبجاله الكراء وشعبته السحص المقندم واختوسته مدوك المسلمين ورؤسائهم وأمرائهم الانحاد الأمجاد الاعلام ري ريني على ما يشاء فدير ودالإحابة جديره والسلام عليكم ورحمة المه.

العرزالمغربرافكمالعروش

لعرستاذ عبد العزيز بنعبدالله

(3)

قى . مسارة لمريسة في عدد صرد دظير مديدة تبلورت عبد الاردوجية مريسة التركية في جيش ومرائم لملك وأب العرش ولد سد سد مده الاحد المسوعة العبد ومرد صحيح بعدوي في رمصان ورائم للسمين من حواصر المرب لإده أشهار الصوصة ومصالب المديح المطاني في المصر البديع المم ماري الدهب وحائطيات الديب وتوافر الوصدان وملوج الرفين في لأقسة الخوصة ولنساطق لمرسمة وحرم المدهبة وسط مدحر المود والعبير وصحائب الفسة والدهب الأدلية والتركية والهدية

ولكن هذه الجهائي تصخم مسائيت أن لهسار يعسد ال تعد حي المجبور دعالا الرائحة العرش ومحدد أقلساء الوالة إن " كني دال إولا " أولايق أمراء الطلوائف الحالا العراب العداد الظهر أبيو على في سحاماسة ودرعة وهرم جيوش إنها الإحال دال " الجداد لادر سام راداد ما حتى الحاجي عنه الله وقو سيح الماية الأحلى الكير دالية العراب العراب الاحالا العراب العراب الاحالا العراب العرا

أبار عي قاسحه البيندان لعودة ريندان إلى العناصمة وكال الأسطول (لأسراي قد أصاف إلى (عرائش بفعورة (المهامة) في تنس الدارد (1023 هـ) (2)

وها ادبرى العيناني فدر من أرمور حيث كادب خيط يه عمامه ريدان بعد إتخانه صد الجديده تر حداري أسيان المسورة عدس ريدان من بقتله من أثياح الاسلام وبوالت المسائس هانتنس أسطيو سلاعي ريدان وقتلو قالما عجما وأدام اجواني حام من الموص والنهب

وتدخل الدلائيون ، وهم من برابرة (مجاط) بصلها حيين السن حدم أبو بكر تلبيد أبي هرو القسطني روية بالدلاء و حسم عند علم السن مند أبه الأعلام وخلعه محله السالم محمد الدي الثما حوله برابرة الأطبس الأوسطاء وحند وفاته (1046 هـ) أصبح ونده محمد الحاج رعيا سناسيا عاليث أن رجب عن العرب فاحدل مكتمة (1050 هـ) ثم قات بعد حقتل العياشي ونصام مهول المنوية وقيد تنجر محمد الشنخ عن المدائد هذا اليار.

⁾ 1) ربيم (المعمد نسكية في السعارة التركية) قلت تجروق،

²⁾ حسب و عرم الفير يوز) و نشر الثالي)

در صحراء مجداسة؛ حيث بيري أبو اخس أو أبو حسون بودميمة (عن بن محمد بن عجم الصوق أجه بن موسى التجلاي) واميد نفوده بعد مرت ريبان إلى درعة وسجمتهم حيث استر حكه إلى فياء العنويين.

وبينا كان الريدانيون في الاحتصار محامين بإسارات طرفيه مستفنة أقرئ وحودها بتزع حركة الجهماد كانت أهواج الهاجرين تتوارد بعند أن طردت سينانينا تعمل ملينون هن السفين وأليهود وكان هوج مرسينة هو أجرامن فهلتبه فرارات النعى العام أواحر أيام المولى ريمدس (1609 ـ 1614 م) وكان النملق بالإسلام وبعد القران والثقاف المريسة السبم السهررة عبد رحال الهاجر المدين استقروا بقطوان والشاون ومصب ر رقراق فأصبحوا حربا على قوات الصيب وقراصة البحار واقامو دوارين كانب لها سياسها كرجية ستقله ص كيبان المرب المهار وثب استوطن قصبه الودايا أول الأمر أغربسيون تحدروا تلقائيه مور مدينة اهورماشي الوامحه عرب مارده) ثم النحفث بهم يعند منبة فدون من مندن الأميدلين السعني فمسترو بريناط العتج أواسلا اخديث فاحس سور يقطع السور لموحدي عموديا من الجبوب إلى الوادي بأبرجه وأبوامه (شالة ـ اليوييمة ـ النبن وأشرفت المصيم على المجموع الي جهال يدير دهه رئيس ديون ومعدس

وكان بتقومتي والاحتبلال الساتجين عن سنرت أبيانه 🕠 إلى السواحل لمعربية أثر في تصعصع الاهتماد وبهمار العلاحمة عير أن الصاد لعرب في معركة (ولاي الخسان) وقسح السودان ماليثا أن جليا لصندوق الدوسة مسائغ دهيمه وافرة عبريت مواده المتكرات المستاعينة ومسرارع فصب السكر وأصبح للديب رعباق في السوق بمدينة رغ اعماص وزبته المدفق إلى 3,548 عرم وقد تهافت بأصاريون من الأنجليز على هذه العندة العوينه فروجوه مسجمهم كسدس لسدهب الخالص والبكر وخلود ومنح أبيارود والتريسون وكسبث الدولنديون الدين كابوا يقشون من المغرب الاصبدع والنحاس علاوه على السكر وجدود ويلخ ثراء للصور استعبى ميندا

حبده إلى ان يعارج على هواسد، فرصا فسره ملسون والمعا مليون ديثار. 3) (هو 18 مليس فرسك بصرف ذلك المص وقد وجه المولى ريدال إن أورج عملاء داعين متتحات المرب ومواقمه ومصدب (التجانق والرصاص والقصدير والحديث والكاريب) حاميا في نفس النوف الصناعة التواشيسة من المراحمة الأجبيمة حيث حطر توريب بعص التسوحات لانجلبرية واردهرت كمالك المبادلات المدخلية بين الشمال المبوركان يمتج لكسان والريوث والنزف ومواد المساهبة وحيوب البدي غمر السوق عواده لخدم وهد شوهمت مواص اخمان (ماون 1000 ر1500 جن) تمير يوسا ودي أبي رقواق تحمل أقوح العرب؛ إلى جوب (4) وقد وصف احس بن محمد عوراء مظاهر الافتصاد المربي في هد العصر (5)، مأكب أن الصناعة اردهرت في خمن مقاطق إفاس والريم، والمنط وهمكوره ومادلا والسوس والمحراء} خنث سوافر الصوف واخراثر والأسعصة والسكاكين والسبوف ومسجسات الخشب والخرف والصبون والقب والكبار والقطى ولجنود يالاحاله والأواق المحاسية والتوابق

 العيدية العريبة ما معدد المعدد المسلم المارة المعدد الم

المدافات بعديو عديا هيا في ا حبه حميه حيث ١٤ پود د ل د ير و ار ميانه د ځ شهريد واستوكا كانت بسناوي بصرف القرن للناسي ليعنه فرنكات وبيف كا وطفوا صرابب على النسادق والمساجين والكاسون والخراج البندوي وهنو النزويجية وكامت عساره عن مساحة من الأرص يكن فلبها بروج من لبعر منة يوم واحد أي معمل ثانيه هكدرت أد للدن فكانت تؤدي صرائب عير عياترة بعرف بالمتعاد رقد جدد المصور يبع الكبريب رالغولاد والتبع شي دخر إلى طعرب هذه نفيل 10071 هـ؛ هرص معاريب جركمة على السكر والعصة والدهب كا احمكر حيدل بيداخين البيتو په وجو 200,000 دو کړ رو)

و فيد المجديون من العثمانيين مضامهم الممكري وأريده فم وكثيرا من مصطنعتهم وأسيد النصور إلى صياط

قامي دوگليز ج ١ من 318 \$ آمانه (الدون انطونيس ادرشاح لبرش البرنجار 400,000 جنية مقايل استودان عبله (كريسنوف)

⁴ كاي Caillé في تاريخ الرباط س 64

⁵⁾ المُعرب في السنوات الأولى القرن السابان هشر ، طبعه 1966. 6) راهع ثناب مطافر المصارة المربية ج 1 س 27).

أمرك تدريب العبوج والاندسين والمبيد الدين صحم جم حيث بعد احتلال السودان وأستانات تهادة تسائل اجيش الكيش) إلى ماشوات وعد بدع عدد جدود ماس في عهد لمحمور 22.000 على بينهم 4,000 قدرسه اكلهم بأكسهة علما وأخرير والكتبان) وقرسان مر كش اتني عشر ألف (7) والسلطان مولاي عبد الله هو الدي أدرج الأسلاميين في دين دخل المنعم أعل مان،

وأثرث الدولة عن دره عليها احتلال السودان وافتكاك الأسرى البريعائيين فاتجهت خو بده مؤسسات معارية كقصر الديع لمحصول على مسارة وشعرف على الرابطين ولموحدين وقد السعرى العمل فيه عب يين 1366 هـ و1302 هـ وجب للمطان الصحاح الإفراج والرحام من ببلاد الروم فكان يشتريه منهم بالسكر ورد بورن وكان هذا القصر عبارة عن دار مرسة الشكل في كل جهة منها فية رائعه تحب بها مصابع وتعرور ودور فيها الرحام الجبرع وطرير الأبيض والأسود والرابج المتوع لشوين منع بدين المعش وقد هذم لدوي والرابح المتوع لشوي من بلاد العرب (لا ودحمه شوء من بلاد العرب الا ودحمه شوء من المقامي المقامية المقامي المقامية المقامي المقامية المقامية

وهكذا نجل المهد سمدي كفيره عابرة عرف العرب أشاءها وبحث راية سعور سوعا من الاردهاء والاستفرار ولكنه ماليث أن عاودته العوصي العاربة التي هرد . . . ثي عهد الوطاسيين وانصب إلى الأعراب عناصر جديدة كالابراث والربوج أصبحت عامل تشعيب علاوة على رجال المهاجر من الأسلسيين بدين كوبوا أسطولا فرصب وأقادر جهور محرة مصاعمين مظلمة الحلق والاعملال التي هب الصوب لاستقصاف فأحالو المعرب إلى إصارات أشبه عند عرفسة الأسلس تحت حكم ملوك الطوائمة ولكن المعرب استطاع أن بعش رغ هذه الأرمات على أنعاص ماصية الجيد وأن يضي بيادته وكيالة في بجوجة القوص

ثم جياد للوك العنويون وهم من أصل حيني انحدرو إلى تنعرب من يبيع البحل باختيار، وآول من دخل منهم إلى البعرب هو حين بن قيدم أو خر القرق استابيع، وأول فنائد سياسي من حقيده حين بن قيدم هو مراذي علي بشريف الذي أقام بقاس وجاهد في السودان والأساس وترك في هيده

وكرا طيبا حدا الكليم من العرناطيين رق الرعية في مسيعمه ولنول مشريف بڻ عني هو الدي دعا أب حسون اسيلاني إلى يمارة سجدسة عنام 1041 هـ بالإصافة إلى درعة واسوس وقد توفي المولى على الشريف الله 1069 هـ فأعاد وساد محمد الكاة على ثابل للعرب وكانت هسماء اخركات العصويسمة المحريرية عير سطمه دائري مولاة الرشيد عيى إثر محيدره عن أحيه يوطه هاعم الدربه احد .. وكانت الظروف موانيه لأن عطة الأمراء الإدبيع دب دالمون وصع مراتي حاجة بي التفاصة بربي دي حرن ردي الراسع، وب في د سا فحمهم الأوم حما الداسد الله الس لأطد الكبير والرياح وكا والمرتابورعاي جي في فينو بسوء ولاهما علمه والدائش عد لبلاد وغملان بالقبط والعرب وأسمنج فيبلد الدنه أعرس بالريف وتخص هدا تثقيم عن حلواني الاقتصاد وتمكث في اسياسة واعملال في الخفيل الأجتاعي مكان الشعب عي بكرد أيبه مسعبا للإنضو الحدارانة زعيم عداء ينوح لاتجاء ويستأصل لفوص وهكندا أمانكند تمني شوالة معد ١٠٠ على صهور عول الرجيد على عدماح السيدالي حي أصبح سيد البلاد غير ممارع ووحد الأقماليم التي عرقت مسهم إسارات جهدويسه جعلت من النعرب صدورة لعصر ملسوك انظاراتك بـ الأندلان، وقد كان عامان الوحنية في كل من (المردوس لمنقود، ولمعرب في القربين الحامس والحادي عشر الهجرين أمير مدري جريء وفي مسة ألق توفي فيهما شوى برقب (1082 من كان يواصل شاهه لاستكال وحدة الللاه وتحريرها وكانت سوات ملك هد الشاب، وغ فلتها حافقه بالميرات فهو إلى جانب معمه لما انتشر من عقد الدوله وكبر مظبياهر المبران وأقسار الأمن والرخساء رع بعص لانتماجات الدورية كا شجع بعلم والمداء وكابد الأمرين من دسائس الفرمسيين والأعجبير بالشال وكان البريط بسون هم التقرو الطمعية يعيداأن روج احتوان النسادس أخشيه لكاركوس نشاق مدك الاجمع وجهر أليمه المروس معاصح طبجة تما حدا فرنت أتساك إن التعكير في حسلال بعض الدر كن عمريية في ساحل الرابف والكنها م تقعل حيث اقتص بعيني تحيارها على طبيب تناسس شركته في الحميسة فومص الامير هسدا القاترج رهم وعبود (رولان مريحسوس (R. Frejus)

بالعدادة العتاد الحربي كالرفض التدوض مع الفولسديين لاليه كان يهدف لإقصاء الاجناس، مهم كلف دلنك من ثني، وكانت اتفادت بعض سربه المعريق مع الدرق سيحية مداحلت ذكريات مؤيم أم نزل عبالته ينقوس الشبير وهيداء الحيدا لمورد الرشيد إن عدم ستتصال أساطيل القرصلة بصب ألى رهراق لام كانت تشكل جاجزا فقاعب صد اليمير الاوريي لدي بدأ يتعلل بأسبط الأسباب للتدحن في عمرت وكان هندا الأبطول ينص مصاجع البرجيين السدين انشو عبي السناجل ؛ الأنجور في ملتجيه، والبرتسالينون في البريجيه (الجديسة)، والأسبان في المعورة (عهديه) وأصيلا والعرائش بيبنا طعنق المرتبيون يعجرون بنمهم اجربينة على طول مرايي وإن الروف ومصيا الميوايسة عيسات اليجر الأسص لترسط حيث حص برشيد مرسي أحسبية أو المؤمنة وحجرة تكسور بمركسر أول درنسة عربيسه بسالعرب في القرن الأون سهجرة) ومسارع الانجليز الندين كابوا يعملون من وراء الحُصر عبلان واصما يدبك القسات الأوق لتحرير الوطي بكامله من ربقه الاستمار المربي السي .

وعدم دوقي لدون الرشيد كان مولاي إسعيل حليمه في مكس حيث بايعه سكام مع قبائل عرب ولم يكن عمر الأمير دشاب يبيف بكثير عن ربيع قرن (26 سئة) ومرت سنة أعوام (263 سئة م 1089 هـ) كابد الأمير حلاها صروبا من لأرمات وألوانا من دفئ من جراء الانتماصات الخنف التي كادت تطبح بالملكة الجديدة ولم تحل تهدئة هذه التردات العارضة دول مواصدة توظيد دعام الدولة بتعزير دجيش الوطني وتركير لمقوسات العصومية وصان تحرير مساطق المولية الل يحتي الأجاب

وقد أضام مون إساعيل بالنقط الاستراتيجية معافل (مصابي)ترامع فيها حاجت تتراوح أفرادها ون 4000 و1000 و200 وعند من تارة إن وجدة رمن مكسس إلى هامن ومن هدين إلى مراكش وتبافيلانب ثم تسرودانت وقدها القبائل يملؤن وهدد أحمي من هديم الحسسون 76 في قربي البسلاد وشاي الأطلسي على الخسوس ولي بدولي إلماعيسل على الخسوس ولي سولي إلماعيسل على الخسوس ولي المولي إلماعيسان على الخسوس ولي المولي إلماعيسان على الخسوس ولي المولي إلماعيسان المولي المولي

حر من مقد مده ميين والاسيان حميع مركز التي كادو يرابطون فيها بالسواحل للعربية هم مواصدة الصرب على أبدي الثوار والوافعين في بلاء العكرا وفكدا حرر الهدية التي مبدر الأسيان في حشلالها محمو من سبعين سنة (1092 هـ، واسر كثيرا من رجالها وأمرن بها حنامية من أهل موس وقبح في أسوار الادد. و له له بران حي را مه سبعا في أسوار الادد. و له له بران حي را مه سبعا في أحوار الادد.

وبه لل حدد وبعد الأحرار وبد وبد وبد عيد الماد وبعد حدد عيد الماد الله عدد الماد وبعد الأحرار وبعد حدة أعوم الله الله الله الماد الله وبعد حدة أعوم الأله الله عند أن هدموا جاب من أموارها وأبر جها، وبعد حدة أغير حدث لمرت في الأسيان محد قائم الألمام لمعريبه التي أحدثت ثعرات في الأحوار وعددهم بنمه وثلاثه آلاي تقل معظمهم إلى مكتب محت شركو في تده (فعير الرياض) ويعدم استقرب الحامية الريمية في العرائش حاصر أبي هدون أصلا سنة كامية فتم يو حبي بد من الجلاء عليه بجره وكان التحرير مرفقا بالمعمير حد شدم استجد واسدارس والمادات والمرافق حبوبه

وقد على البرتدائيون مرابعين في (اجديده) بنه منتر احتلال الأسبان لسبته رغ محاصرة السعلان على عبس عسد عند سبوت وكدلت مسية واحسية ويادس (8) لأن معظم جيوش كانت مسمكة في توطيد دعائم الدولة وتأمين البلات رقد قصي المولى رساعيل خوا من رسع قرن في هذه الحلات أصبح المعرب بعدها موحما واهشما رقعته إلى محاهل السحواء وحمي مناطق المنودان حيث لم يسبق لمنصور المحدي تفيه أن وصل واعبرت الشعب عن بكرة أبيه بأن له ملكا واحد . كا تقويه المدي حوليان ـ وهكده اسعرق الولى مائب لم شعب الأدعياء وتحرير ينص إمائب لمع شعان الأدام المورد المربع والولا الردواج الجبيش المراكب المعتبدة من طرف العربيين وليولا الردواج الجبيش ما محلية في قيصة الأجانب.

ق. إلى الكارع الطيف في التميح للناشر اليحول بن الفريض، لموجوم دين ريدان فض الباب السابح أن اجبش الإمهاميني فتج بادس وعدم حصيت ما يد ق. د. د.

وكانت مكساس كرمي الدورارة في عيسه عربيه فاشتراره الله عيسه عربية فاشترارها الموى إماعيل حاصرة لملكه نظرا نظيت غربة وعدومه الماء وصعبة الهواء وسلامة الخنزن من اسبعين (9) وكانت عديثة راهرة عبد جد والمدارس والرويا فأماه إليه لأمير الجديد محدوب للدينة قصورا جدد لتحطيطها هذاع الملكة والأمرى الأو من

وكان لأمه في تخصطانه لمعرضه رئما سطقي السوريع عرف كلمه يعلم مسواقه حسد ومرسل سما وجيحة الورواء في خبوحة مسابقة الأجراء مسهما العماصر الفيية من الفيكل الانعمسي للعربي وإن كانت قد أموعت في قائله يقل روعة على كثير من منجرات المهود السالمة

وقد عائى الأمير مبعد وخمين مسه حقق خلاف المجرات فم شسات طعرب وحسق الادعياء ودم حركة التحرير وبشر الأمل والطأنيسة، غير أمه لم يستانس حدم الدء فتمرض طعرب بعدد ومائمه ، 28 رجيد 1939 هـ بأن طفرات أورية تمحصت عن سلسلة من القلاقل بسبب تدخل المبيد في قصايد العرش، وكان مولى إماعين قد احسار أحد المرزين بعدم تأكيد معين وأي المعيدة ولكنه قتح بدلك باب الموصى عن مصرعيه

سترت التلامل تولي ثلة من الأمراء على العرش الدي الشرك المولى عبد الله ست مرات عمداد العبيد عرر إلى التشعيب مواصيل إثارة العتى بدوائع ماذيه في عجر منظمي على يشاع جدهم إلا عدوا إلى حلمه، وكان الثعب يعيال في ملك جيتي بين أطباع مؤلاء السحلاء من الربوج (10) وبيق أدعياء الملك الدين يساقون ورد المشاغبين لاعنلاء أريكة العرش ولاشك أن هده العومي نقص على حدل اقتصاب العرش ولاشك أن هده العومي نقص على حدل اقتصاب العرب قلة اعماميل وشيوع الاحتكار وارت ع المعار المواد الحيوبية وكانت تصافي أحياما إلى عوامل الله عمام العراصلات الطبيعة كالجمال والاقوات في أضام أحرى ولكن عمر المواصلات وصطراب الأمن الناتج عن القلاس كاما يسفرن عابيا عي أمان جورية عاتم العرب عنايا عيدا ما المات جورية عاتبة.

تلك في مغولفر جوهرينة الي فتحب غيال سعافيه أدعاء أنثال محمد بن عربينة، وللتعنياء، وريان العابدين علاوة عنى مبولاي عبيد للبه الناي كان بمارجنج بإن أنجر عادية به

وي عهد السندان سني عمد بن صد الله - 1171 هـ . 1204 هـ، عرف للعرب ليب الله قلس مي لاستعرار ومنا يسبيمه من أردهار فقيد تكنب السلاد من تركيز وحمهم وعرير عدد من شراكر الأجلبية في ربوعها، وقامله جيوشهم وأساطينها حاجرا مبيعا في وجه العرو الاجنبي، على أن أورب كانت خلال الفعرة التي معربية من ثلاثية أرباع أربي ي مورة من البزعات واخروب بين دولها رادها اشمدد انبشاق عهم الاسميار د . ب در د چه د عربين ره سه وحيراتها فبدأ الصرع بعييف والتسايق تحو احتبلال جور الثبرق الأنسى وتسريس الصناعه الأوربينة بمواده الأوبيه وكاثت الأميراطوريه المشايسه أسداك في طريس الأقوف متخلصت بسك الممارك الخامية بين إسلام والصرابية الق ستغرت مسد البهرد الصليمة وحامتهم فرصمه الجهوريات القائمة على موحل لبحر لشوسط في الاستدر الإسلامية والتصرانية عداحك مؤعرات أخلف للشفاس إلى النصافر صم الأساطيل لقرصية ولتركبة

وهكذا استضاع عمرت بعض الدعة والمدوء استكماله صرح الدولة وتعرير طراس الأجمعية والاقتصادية الوطئية وعقد الأوقاق التحارية ومعاهدات الصداقة سم أوريا والاقطار الإسلامية فع يعد همانك احتكاك حدودي بين لغرب وأنراك الحوائر حيث تموطلين الرواسط البودية وانتظمت سيامة جديدة في الندخل والخارج كلت أحياب بكثير من سويين

وقد عمد السطال محمد بن عبد الله إلى تبعة موارد السولة بعرير اخبابات الموقعة على الأسواق بعند أن استعتى المعهاء في شرعيمه همده الكوس التي كالت مصروبة على الموارين والسنع والملات وفيه عرف للعرب في همده المعرد على مدد المعرد على م

فر الاستقمة (ج 4 من 23).

١٧ السنفة (ع ٥ ص ١٤). ١٥ الاحظ ساحي الاستعماد أن المكبات التي شابت بالعرب في همم العارة هي يسبب «السيلاة العيب على الدولة يشؤم التشائيم غليها وتحقيم

میل 500 آلف مثنی آی ملیبوس وصف ملیبوس فرسٹ عدد باوف باست السط جانہ لافت یہ کے کا باست میں جاندہ سے مجا جہ باسیجیا ماعدد عمل جباد عوقہ یہ باتا ہے۔ دا س

وفي سة 1179 هـ حاول السنطان إعادة منظم الجيس وبعد يدد بعداصر جديده مجبت في (ديوان الجيش) بكساس قاصاف إلى العبيد (الجراطين) استشدمين من الصحراء وقد عزر شعور بجديدت دومها 16.500 جدى ورع عليهم عام وأقام الأبراج في طرابي مثقال كرائب مسبق التس عثرة سنه وأقام الأبراج في طرابي وكون أسطولا جدد به المهد السلف وبكسة اصطدم بصاعب في مجهيم درن كان قسد استطاع جليه معمى لمواد من أعلنزا والسواسد وتركيما (12) معرز حديد المسابقة حسين عبد ثلاثو الداعم حديد عبد أولاي المرسانية حسين عبد ثلاثو الداعم حديد عبد 15.000 من العبيسة والقوي من الرحالة الأحرار ومثلها من العرب و6.000 من العبيسة مدين عبد 15.000 من العبيسة وقد كان المرب و6.000 من العبيسة والمدين عبد المراكب المراكب المراكب المراكب المرسانية حسين عبد المراكب المرسانية حسين عبد الأخرار ومثلها من العرب و6.000 من العبيسة و6.000 من الرجالية الأحرار ومثلها من العرب و6.000 من

الآل الأستور القرصي يحر عباب غيط ويعار على المعود الأرربية ويقسص المراكب الأجبيه به ما بكر المراهي الأجبيه به ما بكر المراهي الأحرى في لسبب والسبي والمراهي في عرص البحار وكان السطان عما بن عبد الله مبالا إلى المبادنة إلا أن دسائس بعض دول أوربا اللانبيية حدثه إلى التحالف مع أم يروتسمانية اعلى والسويد والمدغمارات التي عقد معها معاهدات عرب وصداقه كا عقد معاهدة تحدرة وملاحه سدة عما الولايات المحدة , 16 يوليور 1786 جددت عمم 1836) وقد شعر الأمير بالمترانيجية مرافي، الأطبطيق فعرد تحصيها وإلى الأبرج وإمل إليها المدقع والهارس من طور تحصيها وإلى البيانية المحريرية، وم يال حهدا في الله المدانية المحريرية، وم يال حهدا في المدانية الحريرية، وم يال حهدا في المدانية المدانية المدانية المدانية المدانية المدانية المدانية عرير البلاد والدانية المدانية المدانية المدانية عرير البلاد والمدانية المدانية المدانية مع المدانية مع المدانية مع المدانية عدم المدانية مع المدانية مع المدانية مع المدانية مع المدانية الم

¹¹) سوردون Sunbo ل كتاب (اگر بائيه التوالية من 241

العلق، كا عد إلى نقوية علاقاته بودية مع دول أوريا (13) مثل الدعارك الي إنترمت بعقم إندوه (14) نامعرب عدرف خملة وعمرون مدفعا و500.6 ريال والسويد الي بمهدت ينقدم 20.000 ريال سنويد والمد قت تصليمة التركمة

ود در البد الرحم على المداعق و در در المداعق التحداد والمية الوطنية الافتام بالمبادلات التحداد الوطنية الافتام بالمبادلات التحداد التي عمد سبية التفاقات ومعاهدات مختلفة وقد الشاد المرادي المرسي إجباك كاني (علائقة أحداث من المولد المرادي المرسي إجباك كان يبنديه أحداث من المولد المناققة أورب في تعمر الحاصر إدام يتس المبلطان في الماققة المبود المتعلقة بالسلم والحرب والحصائات المبلومات واعرب المرادة في المباقلة المبلود المتعلقة بالسلم والحرب والحصائات وحراية للتحول و ملاحة في طياد المربينة يشروط دقيقه وحراية للتحول و ملاحة في طياد المربينة يشروط دقيقه المبلود عن ادراكه المعلق لمقومات القالون الدوني وعي ملى وسهام طعرب في دع المشريعيات التي تعتبر أساسا المعلالين المولدة في المرب المعارية.

وقد تيدورب هند العلائل إدا في جرد العاقب وإما في معاهدات واقدرهات وبصريحات ملكية ومواثيان عفود خاقية شعم بوجيها دولة أجبية إلى معاهدة مبرمه بين المعرب ردوبة ما وجرسوم ملكي (يحول بعص الدوب صلاحيات خامة) ولمر السطان كالأمر للعلق بالتجارة المارجية في ميناء طبحة) ورسائل ملكية (كالرسانة التي مجت هوسدا حق حتكار النجارة في مرسى العرائش،

وهكدا بج السلطان في الناحل وطارح سياسة موقعة بألف يه العلوب ووطد دعام الدولية ولم نصبه دع الشاط سعائي يستجيع العصاء ويا عاصو ناد مسرسة بساخوصر والبوادي وجلب المؤلمات من الشرق والإسهام شعصيا في حركه السأليف والتكويل العلي فحصط أشعار العرب مع صحاح الحديث وأمهات الكتب تركيرا لملكة العمية بدلا من الانكباب على المتصراب التي تحجر لمكر.

¹⁷³ بعث السنطان معيرين إلى الأستادة بدى السندان مسطعي المشائي الا وجد خام 1177 هـ التهامي مدور سعير إلى السويد إليب مواد مسع الرائب والبدوود وأوقد إلى ديائر مقيرة اكت المترك الإسلام المدن وشراة الواد المحرية وعدائم تجميه والاستقدام قامي 199

المثر المؤرخ كاين CHIF كتاباً خمسه الموصة المباهدات والوثائق التي أبرجها ميطرافد بن عبد الله مع دون أوريا

اخطرت گفیر من الدون أو بخواشر إلى خطب ود الترب والتعالى عمه
 و داده جزینة شریة له مثن هاجورج و برج بالمانیا عبارود عنی

وكان من دعاة السعية التي تسمد من تكتاب وسشه شك لإشراقة المنعبة التي تطبع الروح الإسلاميية بمساطتهم ومساعتها وصفائها

أما الوقى سلبان فقد ستدرى على أريكة العرش بيف وثلاثين سته م ينار خلاله أي مشكل خارجي مع أورب وقد عرر علاجاته بودسه مع الاتراك ومع تصاحب توس زخموه باث على البدى أوجد شح لإسلام سيمتي إيراهم الرياحي مموث إلى استعال يطلب يمداد الإيالة النوسة الأشدية بظرا بمجاعة الطارقة فأسمه بديث

وقد عقد لأمير سع الأسيان سهادسه كانت أكثر تسامح تى لامائية بيرية إن السامية وبيناي مجتد إن عيند البية وللا م هذه تروح علمه عناهم باو. لاور به ص البلطان يدعوي محاربة القرصمة العربيبة وفصت على القرصان في نوتس وطراسين بيعه نهرمت بالجرائر (1231 هـ) وتعهد عاوا عيبان عوالر اشام اعشر بالتشجاب عرضت قد صعف الشهاف للإصواري ما كال الشهار واداعا مكتبه الحصار البري (Bloc Contacental) وهي المركبة التي فيف بها الامير طور الفرسي عام 1806 م إلى إقصال جمع لله يرد في وحمه ، محدثرا) وقعد هند شاهبون مدك عمرت في رسائل شديدة اللهجة باكساح يعريعينا بماثي ألقب حشدي ولكن لملولي سليمان قسابل دلسك مسارفض والبرود عيرأن لمؤمرت الأوربية استحلب وتخض في سابة الأمر عن حيار السنطان على التجرير من أسطوله المدي كان يحموي إذ الله على 47 قطعة مجهرة عماقع يرسته الاف من المعتاره لهرة (15) كا اصطر السنطان إلى سياح بمصدير الحوب إلى أوريا بيد أن حارب على ديك ثبائل أبريت (1227 هيا.

وعد السلطان إلى مركير نظام الدولة على دعام شرعية فأسط مكوس الأيوب والاسويق (16) واكتفى بالمركوات وأعشار المرابي المسخلصة من النجسان لعربيق والبيسود ويظهر أن النحيية من الجيابات الاقتصادية ساعد على غو الشاط الملاحي فقوي الإنتاج وتصحمت اسائية إد اعبرت النظهر الدي هذه البهضة الاقتصادية وهن الساب اجبائي

الموظف على المنتجين برسم الركاة الشرعية الدي ترايد الثلاثة أسماله

وكانت به صاية زائمة باعلم والعباء حتى تسامى العب في طلبه ما بدأ أمله من بول غياص أشعب في طلب علم به كان يحظى به أمله من بول غياص وكان بصرب المل الصالح بمعارفه الوسعة وسياسة التقتمة بريته السبط وأجور كتابه الزهيدة وقد استعباع بمروشه ودعه أن تحقق توارنا عوصولا بين بصادم التنافرة في الهمم معرفي وأن يحمظ بعلائقه الطبيبة مع الخارج رع محرشات العربيين والواقح أن قية يعمى مدوكت لا عكن أن تقاص بمياسها الحقيقي إلا إذ قورب بمارة ملوث معاصرين في أقطار أخرى 17)

وكان إيماد وسده يبراهم إلى الشرق فرصة جندد فيها روابط المرب الوثيقة بالحجار ومصر والشام والعراق حيب ورعت أموال طائلة برسم الساعدة الاجتزعينة وقد صاحب الأدير وقد من عداء طعرب فاظروا بعض وملائهم الوهابيين مخربين وكتب غرى مايان رساله نحف فيها منحى السفينة الصحيحة بالتحدير من الحياد عن غدهب السي وهذم الند لي المراسم الصوب.

وقد بردست حركته المهارسة بسناء فسناجيد ومساويين وقد طور وآسوار ومد الطرق وتقريق لفلاع وتجيديك القصور مى أشقى على العن رواتمه التقيدي الأنداسي المعرفي

وهب استفرت بولسنا في عماضه اجرائر أحر عرم 1246 هـ (5 يسويسوز 1830) فيسدأ الهيسار الحكم التركي وم تتجاوز الديائق المرسية أول الأمر سوحين فأجم أهل تمسان على مبايعه المولى عبد الرحي ووجهوا له وهذا يدسك متردد وبصحه معظم عمده قاص بعدم التنول لاربيناط خزائر بد گلاف العثمانية ولكن التاسمانيين أحمو فقبل السطان بيعهم وعظهر أن لجدد اللكي بوص في اجرائر إد وصل إن مداة و لمدة تما حد الدوق دو رقيكو Le Duc de Rougo إن خيف طريشال (كلورين) العرسي بل الاحتجاج لحدى المنطان وكان العرسيون قد حاولوا السيطرة على الإيبائية درائرية بعد تتحدة الاتراك ودلك بواسطة صدائع من درائرية بعد تتحدة الاتراك ودلك بواسطة صدائع من

¹⁵⁶ کوبالر می 156

به کام اهمام طبیعیات مدارجه علی استار العدی و طبیع و والبیع یا مینیه الدخان وگافت بدر عمر دمید البیع حمله این در بدهی استید

بنقاب حيد والديجة شاب السبب الإستقطاع الدس 16) وقد دخط الدينة ال الب الداد خمامه

الدينات في الدب ومنصصيته ووهران ثم مد تعرسيون سبكه بتودهم في السواحل بعبانة والجاية رمسمام فالبري قادة وهياون صد المير مثل البناي أخيد في فيطبطينه وعبيد العناشر بن مجي البدين في مناحيـة مملكو وهند وحت هـــد الاخير عق وقاران قاوفع بالتربسيان معزرة بين عنامر الندين مثنوا حوله ويا فأراب النصارة إي أهي نامسي قاعموا السه وأظهر الامع افقيات لسنطان الولى عنند برجز خاطينا مه على الساير فاسع هذا ياكين والعباد و الأساء الصاحب بين الأمير جرائري واجيش الفرسي كان الاستصار سجالا حبول بمسيان ووصين بنعيرون رجعهم فسياحكو إقبه فتضعينه ووطادو أجيش الإفريقى عنى يبد التوالي أعمام بتوجير Biggeood الدي شكل فرف منتقلة ليكث المينائيل بعاراتها رم تكند بيرع سنة 1275 هـ حق م أسيلاء فوست على مجوع لإياله فصار الامير يشتل في أطرف الصحر، إلى ؛ نصر دف باشد پختا سپادات رح سخانا ما مقالسات به علاله و الجهاد صد عمير ونمسا فرنسا يهدمه الإصعادات عشت عارات متواليه على عمالته وجدة وصائث في حمدود فهمجم اج " النظالي كتيم استقلاعية ترسية وبكر (يوجو) حاول التفاوص مع قائد وجده رصا لأعلترا منتصر عبي عصالمة بطوء الأمير عيبد للقنافل وصبط الحبدود المرسمة جرائريه في (تنب) فقاس البنطاس هلك بالرقس وبادر (موحق بالمحمون إلى وجده فنديريم كنبيبة ينزمره الن ع السمجاس موق بناسون وأحفت الفرنسيين فارتقوا محو (مغييم) واستعر اصعطيان حيث بمنادة ولبناه سولي عميد وكار لأحضول لعرسي قند نمس الرعنامية القريبيس لمربطين لامم النالية عليه القلم والتلام والاي مملد د د پ سي سه سنده سه عام 1260 هـ (13 عشت 1844) بالنجم القريق (18 وكان البنطان فدعير بحسه ق المعقمة فخسب الجيد أبه هلك ومدج أقساس وعمله بجمهم إي حيار السطاب فبالبينوة

٥٦٥ امد باي 30.900 و 40.0000 امن تقمارينه وأحد عني الما مي عدل ال كايرين بالمداد ومعن إلى الفرا بالأستون

بحرو عن الاسلام وهر لكثير فيستيم السلطان منفون المستحد الله تشتب لحش ليدي من يهو عنه مسكرة بعيد الله ساعات منب منب منوه الله ودنه الله الله وجود خروين والديه الأمانيونين فيرجع البلطان أي فارق وغد إلى جمع شناته لأن الهرامة في معركة لم نقل من عزمة ويظهر أو المحدم في المسلطان المطر إلى أمصاء منافقة طبحة في المبن أو 1260 عن أو 10 شتير 1844) منافرة معادلة طبحة في المبن الشاء (1840 عن) أو 10 شتير 1844) منافرة المدال المحرورية والماء منافرة المدال المحرورية والماء المنافقة المدال المحرورية والمراكزة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة الم

وقد ملك هندا الأمير البعرب في قرة عصيبة من مار بحه عرف بحرمه وحكمته كيف بنقد خلالها الوطن المهدد من كوارث خطيرة كما ضبطاع بورعه وحلمه أ بكفال استرار الهدو السبي ووجاده البلاد رغم بصافر عناصر القودي وتسرب الدخلاء

وأسب بعلص التحصل الاقتصادي يعتبح دينواسات في مرسي أغت عن احتكان سياره الحارجية وأقدم أمياء لمراقية للمعاجيل الجعركة وأصبح المعرب يصدر إلى أيريا فائتن مسجانة حيث وجه عام 1260 هـ عن طريق ميناه الصويرة وحدها خمسه وسمين ألما حن من القموح والقطاعي وبنعت قيمه رواح هذا البرها التجاري عام 1367 هـ بنه علايين عرفك

وفي أو خرعهد الموني عبد الرحمي ازدهرت الصاعة التقييدية وكانت مثلا والرباط محالان الصف الأون بعد قاني ومركش من حيث صحامة الإنتاج (20) وقد نوفي النعرب حسب الإحصائيات الصادرة في النساء التي بنوفي فيهنا

¹⁹ كانت خبود في غيد الأثراك مديرة ؟ بنبي فنك عن خريطه وسمت حام 1956 هـ بامر مر مصطفى بن بياغبر اجرادري الذي ترّج فيال الزمالة والدوامر ووالد الفرسيجي وسنكهم الدلاد

⁽²⁸⁾ انشخت مسامح العدومي في هاء و حد 190 ريزيية حسير فنهم إقى الخدارج و190 63 حسايات و190 (190 مسايات و190 فقات ميسائل و190 مسايات و190 دار فلاحمية و190 دار فلاحت دور نفري المكلة تقوم العدادية و190 دار العبادة و190 دار مناه و190 دار العبادة و190 دار مناه و190 المخلة تقوم و20 ميلة على من السادة الأولية يولي (مثلاه العبادة عالم)

تبوس عبد الرحم على ثمانيه و رحم مسول به م العم ومئة دارين من البقر (21 وهنده أثاره اصد الم بأن بها إذا عقيرها أن المعرب احتبار في هذا المصر عثره

وقد شعرت الأمه ما محطر الدي يهدد الكيان الاقتصادي القيومي من جرء حريبة الجيارة العارجية وبطلاق المامي يدون مرافية ولا حماية مهدومات الوطسة فشقا عن هما محسن تبرح عدم صد الاجبي لا سعد الأسال بدأو أنداك يسارون دوه لتوسيع شبكة تقودهم في شمال ماحتوا الحرر الجعرية وأد مو الأبنية في الحدود بين سبئة والأمجره بدل الأكواح الحثيبة فهدمها الحمور الدي واصل غراته على سبة وأهان الرية الاسبانية

وقد اصطر السعال إلى طبع سيامة الدولة الحارجية بطائع جديد مشجابة لنورم النصر دائعد من طبعة عاصلة دنوماسية استقر بها مندويو الدول الأوربيلة وكان المشرف على للبلوماسية المغربية هو (ورير البحر) الذي كان بناشا طبعه عود عليه وما الله كان بناشا على الدول اليابة التي كان بناشا المول الإوربيين عنا الأوربيية إلى قاس وقد بنا الممرب يشير بصفط أجلترا النبي كان تقد أحيانا في صد البلاط فتلجمه على الدود في مواقفة النهم إلا إد، تواصات السابال الأوربية

2) كناب علمية المرب السيد الأساريسيم) المسادر في المساد عدم 2009 م وقد أكد المؤرخ كودار (الله 188) أن هده الثروه المعادلين علم المرب التروي المعادل المرب المرب المرب علم والماد المرب المرب والمعادل الله المعادلين من المرب والمعادل والمرب والمعالل المرب والمعالل المرب والمعالل المرب المرب والمعالل المرب المرب المرب والمعالل المرب ا

22 طور عدد خيادوه عدد منه 1261 ه حديد ساخب الإستقد (ج له من قال در كان در كاند اي دريد قال ها مراف در دريد قال في دريد ديد دريد في من كان الشجارة الخارجية

هام ` میه د . در این ایم ده بعدول جدود در قیام علله عمرد د م 195 ه د علا طیاس التخاصلات هو منظمال وقلبه عظمیه

وقد ظن المكر الدم مع همائا حدر من تطور هذه معلائق مع أورما لان اجدادات السبيد على التراب المعربي وقيمها فرسا في قصية الجرائر أذكت حماس الجماعير صد عرجه الدحس بمالمعرب لاسمها وأن تماو الميادلات عداية عدان نصخم الأمعار وإلى أرمة مائية (23)

رت دی ایجاد ایجاد کید سا حديد ۽ پالإصلاح بقلاحي تحقق مجران می درود - ای داد دی عباب جسانه محصرة وحثات مرجرة وهد استفعى الأمير الشباب فبل وفاه رانده سات ال ال مراكش ركائف عبدالات حراوية المحاول الأي معرفة المعلى عمر روالعدرية في السلامي أن الما ما الحيا بطرق في المشاورات المسكرينة والمساد الحريي فأسق فلقين من ثلاثة آلاف جنبي نظامي نسادة ميناط حارس مع عبسد القسادر في حرب المعراش وقسد العسال بعبساء بتعيجين واسان مرصد للجينة ينارا س وفندس والساسا حاشبة لمعك متكنة عنى دراسه تطوم الرماصية وهد أصقى هتمم الأمير بانفلاحه وإنصوم على البلاد طابعا عسينا أكثر منه حرب رغو تصروف القصية التي عاشها المعرب إذ ذاك عني أن لأسبقية أعطبت للإصلاح سررجي نتجدمنا حعر القدود وهب الابدر عنى الطريقة النصرية والتعكير في ن کے مصافہ وقد ہیں آیا۔ انہائ ہے عبد قبیدی الع وحاول ستقدم اختصاصس مصريين ستعبة هده البادة في مصبع أكيدال بعر كش (25)، ولبو بم تستعر الحروب منع قريب وسيانيا لابثق عن عهد مصعد الرابع ازدهار كان س شانه أن يغير انجاء المقرب العصاري ومكانته الدولية، ونعا بنوتي محمد الرابع حلقبه وني عهمده أنصس لأول افسدي

دواهم بالرون الفرعي هذا البقدعين سياس مناكل تقرر اهتم 1180 هـ أول بدولة نصويه والاستقصاح لاحا

در) هو القبيس بوگوشت دورسگو شالد احداد داد در به ۱۰۰۰ وحداده دیره اداد دیست از ۱۰۰۰ ما اخریب بعیر احتجادی اختاد اخارا داد اظام داد از ۱۰۰۱ م خداد به دادید احتجاد داد از ۱۰۰۱ میشود از ۱۰۰۱ میشود است.

وحی داری عشو ۱۰ رحه داری به حار به سد در به سد در به سده ۱۰ می سده ۱۰ می داده در به در به

بره عن شهامة ونصل وانران وقد عمد الحس الأول صوتا فحورة البلاد ووجدتها إلى مجهير المبائل مانساد الملكري وتكديس الأسحة المحتلقة بعاس وقد لبق اوالده محند الربع أن أسس مصلا لبدرود بمر كثن وأقام بأشقار قرب طبحة (برج المدر) لتوجيه المقن المعربية والاجمية في الأطنطياك وقد للك المحولي الحس بهجا مربا في مسافعة المدول بنصها بعض وميان تروين يهدف إلى المينونة بينها وبين أي تدخى في شؤون نبلاد

وقاد احتمظت مجلترا باحتبارات اقتصاديسة بست مبادلاتها التجارينة مع المعرب لاسيمنا وأمهنا كنانت تولي هدهها عن كيان اسفرب منذ معركة ريسلي) التي عقبتها أحتكاكات مع فرنسا في حدود الجزائر وقد استثبت أطيساه دول أيربية أحرى مثل اسانما الثي صارت تعم ب حتلال مقاطعات معربية واستعرت (عام 1310 هـ) معركبة عشمه مين أهبل الرعف والأسيان من مليلية تظرا لتصاول هؤلاء على مساحيات وراء الحدود، وقيد مين التجيكيون أنص على وحداث مؤسسات اقتصادية ومولب المنائينا مص الرحلات أنطهمة وكان السطبان يمهج سياسة التمامع بين هماه العون فيوجه مقراده إلى فرئب وأنجمره وربطالينا وبتجبكنا مي مهمة ملمية وفند وردعني المنطنان عنام 1293 هـ / 1876 م مقراء فرسيا وسيات والبرتغيال ويبدأب فرسا مبدائنك العهد تقرح إدخال إصلاحان كالتلبراف والقطبار الحديسدي وواجهت المملكية المعربيسة مشكلسة عويمة هي مشكلة العمايات التي كان بعض الممارية يتوقون إليها للنعلص من نقود النولاة وحاوا السعب النخفيف من حدة هده الجمايات غير أن بصافر المدول الاوربية صطره إلى الخضوع يعقمن أنفاقيمة مدريب (1880 م) ومنحسق طبحسة (1881) إلى يرادة أورياب النبي خول ألمانيا والممت ويلجيكا والدنسارك ولبيناييا والولايات المتحدة وفرسنا وانعشره وإيطنالها وهولسنا والبرتعال والمويد والترويج الاسيارات التي لم بكن نتمتم بها موق قرساً وانطبر.

وهكما بدأت القصية المعربية تتم بطابع دوني من جرء المراع الذي تولد عن أطماع الدول الأورب وقد علوم الحسن الأول كل التحقلات وينفع بين الدون وتوفي (3 دى المعبنة جنام 1311 هـ) وهو في عمرة هسده المعركة التي ماعمت خطورتها تمردات جهوية كانت تقت في أعصاه الوحدة العمراية.

وسيوب الحس الاول تفحد ثعرة خطيرة في الكيان المغربي فيحكم الحاجب (أبا حماد بن موبي) في الخبار الأمير الجديد المولى عبد العربير الدي لم يكن خره بريب على ثلاث عثرة سنة (26) وكان لممر شه مد لا المرح مد شجع أحدد مي فرص بحد بنه مم العرش وقصل الأميز الشاب عن الاستعداد لاستلام معاليد الحكم ولم يبردد أبا حماد في الاسمات كورير فاستجاش بيسات العولى عمر وآل بيست العرض بحميدا وعم السلطان المدولي عمر وآل بيسامعي الدين أبعدوا عن الوزارة وعدورت أمواهم وينصيب أحويه على العجابة ووزارة الحرب كنمات معاود حك حلى معرب سيلاميا المالية والاستقرار حلال من سوات وكان قوام لاستصحاب المالية والاستقرار حلال من سوات وكان قوام لاستصحاب

وكان طبيطيسيان ورسوع بسيبالإستلاح عير أن معر سبيب حطيسة يستسباق منع التيسيان العربي ويتهمك في العب بمجبوء من أوربا فأحط عيدة بشردية عنى البلاط عن سريان موجة من الاستياء في عوس الشعب المحافظ ما قتبت أن استحالت إلى تمرد عارم لاسيم بعد تقرير استعلال البركوات والأعشار الشرعية بالم المسيم المستمرين بظرا البركوات والأعشار الشرعية بالم المسيمة وكان القود في طبيعة المستمرين بظرا لمرعد العادج مدي كانوا يستمرونه مي المسائل والأشراق المدين مع يعمد بشمهم الإعماء فنتجت عن دسك مسوفي واحسلال في عضب المدونة زادة تأرما قيام الموسلالي بي واحسلال في عضب المدونة به وحمارة الدي المحل السمر واحسلال في عضب المدونة بالدونة تأرما قيام الموسلالي بي المحروف المحروف بالمحروف المحروف المحر

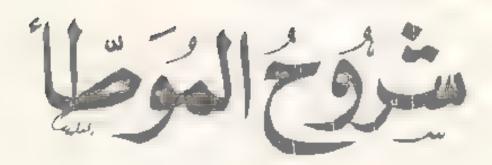
فلاز ويطلون أن خصص الأول لان الند تحق عن ولاينة المرش الوب عليات عليات وجمل مكانه المورز عبد المريز

وبصوق على التبائل سالجرائر ونوسل وادعي أشرف ورعم عند أمن غيالة أنه المولى محمد أحو السلطان وأحج الرابه في جيالة و يت يوني وكرون ورمور طبع و تعاد حاصرة لإمارته ماحشل وجمدة وصعف تخرن عن قممه وتعلب دهالم الدوله لاسيما وأن أوريا أميحت حبي م رغه نعاب د فلاق الله - عالم تدوي وليه الله لقصية المعربية واثندس الفرنسيون ببحقيق أخلامهم بيسج بغود فرسنا عن طوايق التمحل الهسالم تعريز السيحا داءان إدريقيا الثمانية زيادي جوريس pateres على منصة البريمان بحدية فرسا الاقتصادية عنى المعرب، وفكد انتثجت أحام سعر . جييا ل أذكى كالبهما الاستعمار خصد شوكة الساكم فاحتلت فرنسا يستموي صين أمنهنا في التخوم المعربية مخزائرية مراكز يشار وبرطامة وبركت وأصحب يو مره الرابة الحلالة الالكة يوم م تقييات سبيه إلى ملوية وترايست العوص وأنهم رعير ورهور إلى عو معات عواني في له ريفضه عم صلاد ايم لاقالم تم تعدي حدوش توجمارة الرابصة في تسارة وتكويب بدات العب البعرات فاعينه إلى التدخل بصلح للطا وصایع علی عمدگه شد ول دی لأن از وید ت سببلة الانفاقات السرية ببرر بعيان بتوطؤ لدول الأوربية اقبي تقدمت النعود في مصر وليب والمقرب وبدنك اعترف لأنحلير (6 أبريس 1904) ـ (22 سعرم 1922 هـ) لمرس ينوع من الحماية على المعرب في مقابل الدريج مصر في منطقة بمعود البريطاني ومالت للسابيا حظها مناهدا الانتطاع شالي معرب (3 أكثبوير 1904) ويدأت مرس تعزر تبريها السباسي بقروص مانية 68.500.000 فرسط أعقيمها بمراقبة الحمدارك وتنظيم مصائح البريب والبرق و إثراف صياط فرنسين على تندرت طنو يبر معريبة عبر أَن أَلَمَاتِ ٱلْمُارِبِ عَامَ 1905 أَرْمَةُ دَيْنُومَالِبَةٌ بِدُورِبِ مِمَالًا آن شحمت المنظان على الائتماش والاحتجاج صدائده

أي امتيار ولا حكار مقدحا باتفاق مع المغرب عقد مؤتمر دولي لإنهاء هد الوضع الشاد قأبرست اتعاقبتان بين فرسب وألمانية (6 و 8 جنبادي 11 بيلة 1323 هـ / 8 و 10 يوليور 1905م) تتخطيط جمول أعمال المؤثمر بطبان سينادة واستقلال وكيان المبعرب وحرائه الاقتصاديه فكنانت نكسه لفرسنا رهم الاعتراف بهنا يناقوسع افخاص غير أن الحنالة الدينوماسمة والعسكرية فبلديعيوت في أورينا بعد التهام الحرب الروسية السيلة وتعريز قرست تجهيزها التحتمي فتوثقت العرى من جديث بين أعجشرا والسنول اللاتيميسة الشلاث واضطرت ألمانيا إلى التسارل حيث لم تقف في صعها سوى السمة بيسما تكنال الباغون حول فرنسا فلم يوابعا عمد الجنزيرة (12 صغر 1324 - 7 أيريـل 1970) السنيّ لم يرد على المنادة بالتقلال السلطان وصور كيان مملكمه والمساولة الاقتصادية بين الدون مع تندويل حركة الإصلاح بإسناد الشرطنة إلى صبناط يتجيكيين وفرنسين وأسبنان وتأسيس ببائك مخربي أنمي وحمعينة دوسنة لاستعلان السع ونص الوضع بجديب قند تمض من علواء الأطماع بعرسية غير أن ينود الفئد ظلت عناينا حير عنى ورق نغر الأنفراد فرست في سيسان ولاستمرار البمس سبري بالاتساعات السابقة وكانت قرب تعمل في الغفاء فتثميد سأ بيتشه مع رميلتها أمياب تعهيد نعقب بعياهدة مع النقضان (14 هي لقمدة 1328 هـ ـ 17 بويبر 1909 بيرت بمقتضاها بوليد جديدة في المصيمة وسببة مع تمو بضائ حربية ثم بندأت العام التنالي تحسل القسم الاطبيطيقي من المتعقبة الثياليه فانتجمت بعرائش ونقصر لكنير قم حنوب فرسم بعدم سير التهجمات الأكمانية يعشروع متشرك لاستعلال بكوتمو وشعر النباس بأن عقند الجبريزة أمنهي خيرا عمي راق وأن المسل الدولي بالمعرب مجرد تصبيل وكساس ألمانيا هي أيف، تود الحصوب على حظها من العيملة يتمويمات في يفريقيا الاستوقية فأبرهت العاقية في العرقين (4 موتير 1911) وانهار كان حاجر أمام يسلط الحماية الفرسنة التي أمصيت معاهدتها في 11 ربيع للنامي 1330 هـ 30 سارين 1912،

(......)

نطرات في تاريخ المذهب المالكي: (8)



للدكورع مرالحيدي

يس التدب الموطأ كتناب شبه فعسب ؟ رعمه مروكاس با)، وإنه هو كتاب جديث وفقه مما وما دهب إليه أحمد أمين من أن الموطأ كتاب فعه وإن معن حديث (2) حدد عن حدد بهره فهور يعتقد أن مادكا م يكن من طرصه أن حمع ف الأدديث للعروفية في عهده، والتي صحت عبده، رام عرضه الإسان بالتشريخ مساء عليله بتحديث أوعر دا وقع أحمد أمين لان يسعب هذا للدهب، هو ما نصيبه كتبب طوطناً من فناوي مالك الشخصية وأرائبه ي بعض طسائلء وهدا لا ينهص دبيلا لرأبهء وإلا يقوم حجة على

وقد کار وت فی ساله المدالة دفیه فید الماللة س لاحديث الأر ومام هد محصره حي صبح لا عجازرا لد وسنيئه وها وحسم حديث عيرا وابله جي السي و عاود سة على اواله محمد بي الحال الله على ولاله اشهر کتاب عوط شهرة صاحبه. حي غطي جميع ديار الإسلام، إد لم تكد يم رس قصير على تأليمه، حو م ع 3 ساس وفقاء ووقع الإقبان عليه من طرف الجيم، وعبيمه بي فقهاء الامصار مساهيهم، وم يزل العضاء بخرجون حديثه،

ومدكرون متاعاته وشواعده ويشرحون غريسه وعصطون مشكله، ويبحثون عن رحاله.

ويعد كتاب اللوضأ أول مؤمد في تدريح السلام تناقبته الأحيال مند سالف و الأا السب سببه الي صحبه، إذ كان بيلي قديد بعيدون عو الخصيط والساح الأ صى الموتعاث، وهما لا يعن أن الإمام حالكا سبق غيره إن لتأليم، فقد كانب هماك مؤلفات صعت قبله، إلا أبا لم تصفاء أو وصدت ولكن سبتها إلى أصحابها مشكوك فيهاء وسم الروايات التارخية إلى أن الندوين بعداه الصيق، قد سأفي أند الأورة وما سمة فينما في وكل غرن التمي ومعظم هده التأليف تتعنق بالحديث، أو بأجراء يسيرة من جواب فقه العبادات ...

يقون الحافظ ابن حجر : ﴿إِن أَثَارَ لَنِّي ﷺ م تَكُنُّ فِي عصر الصحابة وكينار سابعيهم مساومه في الجوامع، ولا مرتبة الأمرين

أَ أَمْمِ كَانِوا فِي ابتداء الحال قد بهو عِنْ ذَلَـكَ كَا ثَبَّت في صحيح مسم حشية أن يختلط بحس ذلك مالقرأن المظلم

الريخ الادب المري 275/3
 فجر الإسلام من 283

ب رسعة حفظهم وسيلان أدهناتهم، ولأن أكثرهم كاموا لا يعرفون الكتابة، ثم حدث في أجر عصر النابعين تسويس الآثار، وتبويب لأحسار ما اشتار لعفء في الأمصار، ولم كثر الابتداع من الخوارج والروائص ومتكري الأصدار، هأون من جمع دسالك الربيع بن صيبح، وبعيد بن أبي عروبمة وعيرهن، وكانوا يصنفون كل باب على حدد، إلى أن فام كينار أهل تطبقة الثالثة، قدونوا الأحكام، عصب الإسام سانت لموطأً، وتوجى فيه القري من حديث أهن الحجان ومرجه بأنه ل انصحابة، وقتاري التبيين ومن بعدام، (3).

سبب تمية لكتاب بالموطأ

حتلف الملاء في سبب تسيشه بالموطأء فيروى في سب تمييه، ما ذكره أبو عبد الله محد بن ابراهيم الأصفيدي قال ؛ قلت لأبي حاتم الراري موطباً بمناليك لم سمى الوطباً ؟ فقال ؛ شيء صعه ووطأه طناس حتى قبن موطأ مالك وقس إن سبب التمية أن من قول مالك نفسه صدب ما عرضت كتابي هذا على سبعين فقيها من فقهاء المديسة، فكلهم واطألي عليه فنميته بلوطأ ،4) و بقبال إن أبنا حمم المصور قال لمالك اللم عدد العم باأبا عبد الله، ودويه كتب وتحب فيه تشديدات عبد الله بن عرم ورخص بن عبدان، وشواذ ابن منتمود وأقصد أوسعد الأمور، وما احمع عليه الأقسة والصحابة (3» وفي بعض الروايات عالم الشاس كتان ووطئه لهم توطئة: (6) وقد بيث الإمام مالك في تأليف أربعين سنة يسبه وينقحه كا يستداد من قول صعوان بن عمر بن عبد الواحد ـ صحب الأوراعي ـ : عرصا على مالك كتاب البوط في أربعين يوما فقال : كتب ألفت في أربعين سنة، أخدثوه في أريمين يوماء ما أثن ما تعيمون فيه ؛ (7).

ويعال إن نفظة الموطأ هي من البكار مناسك، إذ من أنت قنم كان ينبي كتب يتنصف، أو للؤلف، أو الجامع، أو الجموع، وقيل إن أول من سعى بالوطأ قبل ماسك، عبد

معربر من عبد الله بن أبي سهة للحشون، ألعم كالإسا يشير حديث، فها المحايث قال ، ما أحسن منا عن الربو كنث أرد بيدأت بالأثارة ثم شدوب ذلك بالكلام (8) ثم عزم على تميين البرطينة، فمنقبه وبيعينه حرور في تصبيعهم المِطَأْتُ (9)، وقد ﴿ مِلْصُورِهِ أَنْ خِنَارُ الْوَطَأُ نَظَامَا تَصَائِبُ المدولة المحجية، إلا أن مالكا، رحق الله عجه عالم يرص ويترفوا في الأمطار وكل منهم مصدية الايارا

عدد أحاديث الموطأ

وما كان بيوم يمم بين دفيه في بسايلة الأمرة أنابرا مهم من الأحباديث لريمتين مرواة عليمه فعي روايمه عليمق ر يرى عشرة الاي حديث 11٪ وفي رواينه الشاهلي ستائمه وسنه وستون حدث (12)، وفي رواية الأجرى ألف وسيعوله وعشرون حديثًا (13)، وفي رو ية رابعة، أرحه آلاف حدث، وقد نقل المررقاي عن أبي مكر الأبيري، جلة ما في للوطيأ من لآثار عن النبي ﷺ وعن الصحابة والتابعين ، ألف وسبمائلة وعشري حديده سيداعيه سنالة حديث ويترسل ماثقان و تر بي وعشرون حديث، والموقوف ستانية وثلاثية عشر ومن قول التابعين عائنان وخمس وتحافون (14)؛ إلا أن الإسام ظل يذبه وينقحه ويستط منه حير قال بن التطبان . كأن عم الباس في زيادة وعلم سالك في نقصان، وأو عاش ماسك لأسقط عمه كله من كثره التحري (15).

منهجية مالك في تأليف الوطأ

لقد تولى لإمام حالبًه توصيح منهجه في تأليف كشاب الوصأ، وبيان ما اشتل عليه من الأحاديث والأثار قائلا : ه فيه حديث رسول الله ﷺ، وقول الصحابة والتبعين ورأي، وقد تكاسب برأى وعلى الاجتهاد، وعلى ما ادركب عليه أهل العلم بيندما ولم أخرج من حاشهم إلى غيرمه (15)

^{72/2 (4) 441 (10}

^{72/2} BJAN (11

^{12)} مقدمة شرح الزرائاني بليوبينا 7/1

والأوا الكبيار بكنه

^{14 |} mary mary

^{15/2} الحارك 15/22

المعربية

مقدمة لنح بازي س 6 ك الرياس

التبرين بالوائلة ١٠ ٢/٦ م. اللبي

منبازي 73/2 مد المرب

⁷³⁷² diguis (

[،] التهيد 18/1 والمارك 75/2

⁷⁵⁷² July 4

⁾ الهويد 1/6/1 والعارف 7Z/2

ومثل مالك عن تعاييره في طوطباً من عشل : «الأمو الحقع صبه و والأمر عندك أو ببندتاه أو أدركب أعل العلم أو حمد بعض أحل العلم، مأجيان أمد أكثر مد في الكتب فرأي، فلعمري منا هنو يرأي، ولكن مياع من غير واحتد من أهل العم والفض والألم الفتدى بهم الدين أخدت عنهم وهم البدين كأنبوا ينقبون الله، فكثر على فقيت : درآن، وذلك الرأي: إذ كان رأيم مثــل رأي الصحــابــة أدركــوج عبـــه، وأدركتهم أنا على دست، فهذا وراثلة توريوهما فرسا عن قرن إلى رماننا، وما كان رأي نهر رأي جاعة عن نقدم من الأغَدّ، وما كان فيمة الامر الجثم عليماء فهو منا اجتمع عليمه من قون أهل أنده وإنعام لم يجشعو فيه، وما قلت الأمر عندما فهو سا عمل السمن بنه عسدت وجرئ بنه الأحكام، وعرفته الجنادس والتالغ وكدلته ها قبت عيه بيلدناد ربنا قنت ميه بنس أس العم، فهو شيء استحسشة من فوق العضاء، وأم منا لم أخلع سه فاجتهدت وبطرت على مدهب من أنبث حتى وقام المائيوفيم حواوفرد السماحي لايمي عي منجا ور سبة ريد وير والماج الما عيد وسبث الرأي ربي بعد الاجتهاد مع استه، وما مصى عليه أهل للم القنسي يهم، والأمر المعمول يه عندما من لدن رسون الله عَلِيْج، والأثمة الرائسدين منع من لقيت، فبقلبك رأيم من خرجت إلى

وقد عدد مانك في بناء مدهبه على الرويات طوعه بن النبي بهل موسوسة أو مرسدة وعلى قضايا عمر بن الخطاياء وقت وعلى عدد الله بن عرب ثم على أقوال العقهاء السبعة (18 وقفهاء المدسة، حاعلا أحاديث ربيد بن أسم وحر دُبوت و و و و سبع ع حكه دما د ر ب كالنزاج تسهيم من قبلها (20) وقد بوله على أبواب محسب ما حرفه بنا في أبواب محسب من حرفه بنا على أبواب محسب مرقة بنا على المحبول في فضائلهم ومصالملانهم وأدابهم، من عرفة بنا على الدول حراب به بنا سبن عرف مرقة بنا على المرقة بنا المحرفة بنا المحبول في فضائلهم ومصالملانهم وأدابهم، من عرفة بنا المحلول في المحرفة بنا المحرفة المحبول في المحرفة بنا المحرفة المح

24/2 و شيار 24/2 و شيار 350/6

شرعا (21)، وحمل مان حنامه في أخره، ذكر فيبه ما لا مباخل في ناب، خناص من الأبوب الخصصة بلقبه يعص لاعى

قال معافظ أبن عبد البرق أحر كتابه «الكالي» عند ذكر أسابيده : هومالك رحمه الله، هو أود من عنون كتاب من كتب مصنعاته بكتاب لجديه (22)

وقد بين القاصي أدو بكر بن سريي أن منائكا موده بوطناً مجلب منا يرد من حكم، فإذا كان الجواز عال ؛ منا جد في جواز كند، وإذا كان محموعة قبال : تحريم كند، وإدا أراد إحراج منا روى في اليناب منع دختان الأمرين، أوسس عول كنونه ادب دسيد راق المحدد

وقد جون بوط دي الناد

أحاريث سساء

and the same of

احاداث منتفعة

جاريث موقوعة

- 5) بلاعات
- 6) أتوال الصحابة والتوبيس
- 7) ما استنظمه من الأحكام من لفقه المستند
 إي العميل أو إلى القيمان، أو إلى قواعمد
 اشراعة

ولم يختنف أنه الأثر ونقد الرجال، أن ما بحنويه الموطأ من القدم الآول كله مقبول لا شبك هيه، واقد احتنفوا في يحمويه من القدم مثاني، وهي لأحديث المرسلة التي يرسلها السابعوب عن التي يَجِيَّتُ (23)، وقد بين ابن عيد المبرء أن مرسل الثقة تجب به الحده، ويلزم به العمل، كا تجب باسند مواه، وقال مفيال (نا قبال مبالك ينعي فهو إسماد فوي ودكر الررقاني أن يلاهاب حاملك بيس من الصعيف، لأده ودكر الررقاني أن يلاهاب حاملك بيس من الصعيف، لأده عدم كله فوجد دسمد من غير طريقة، وقد صف ابن عمد

عبد الله بن ريد وإي الرده مسندين عن أي بريرة قنعه إلى خرف عن حديث ريد مرضلا . كنت العطى ص. لا

ال ۱ هم صحیت بی نسبت و کروه در سرایج به نه ادر بر خید در این یکر جدین و بر مگر این چاپ بر ها این بدا اشتان بی بدار و م جدیه بی مسعود و جاریته بی ژبید بی گابته وسیبال بی پیدار و م تغییه می قلیده آلت بمی آنظر الفراری در این

¹⁹ الههيد 242/9 وغدق على هد الراي القبلج در ٨ شور قلاله الراجعية في ماذكره غياض أمر عابد را ٧ درد ق العالمة ريد در أمام مرملا في نخب المهي مر العالاة بالمجاورة دذكر العدم حديج أمام مرملا في نخب المهي من العالاة بالمجاورة دذكر العدم حديج أمام مرملا في نخب المهي من العالاة بالمجاورة دذكر العدم حديج أمام مرملا في نخب المهي من العالاة بالمجاورة دذكر العدم حديج أمام مرملا في نخب المهادي من العالاة بالمجاورة دذكر العدم حديث المهادية المهادية

^{20 |} اسپراک 1972

^{29].} أنظر كفت القطي لأبن ماشور من = 46

^{24 ﴾} لكافي لاين عبد البر غملوط هزالة اللروبيني ﴿ 104

^{22] (}نظر گئٹف للسلی بن 10 وہ، یضا

البرقي وصال من في هوضاً من البرسان والمتطبع والعصاب، وألبت أن جميع ما في الموطأ بن قول مائك مستنيء ومن قوله عن الثقة علمي عالم يستنده احد وسنون حديث كليا مستدة من عبر طريق مائك ما عدا ربعة قبل إنها لا تعرف، وقد قان التي اعتبى بوسادها ابن الصلاح (124) وبان مرروى، وقد قان بجي بن مجيد - عرسلات مالك أحب رئي (25)

رو یات طوطاً

دكر العامي عياص أن الذي بشهر من سنج الوطب مما رواه أو وقف عليه أو كان في روية شيوهه. تحبو عشرين سبعة، ودكر عيره أب ثلاثون (26) ودكر الدهدي البوي مم 1139 هـ في كثابة بسئان الجنائين، أن سج برهاً عن ١٠٠ رائعينة في عمره بنت عشرة سحينة كل سحينه عن راو حاس (27) وتقبل عن أبي القدم محمد بن حديث الشاهمي قوله ؛ الموطات للمروقة عن مالك أحد عشر، مصاها ملا ب والسبعير فيها العالم، موطأ جي ان جي لياي وبوط بن تكير وموطأ أو بصيب وبنوط بن وها م صعب الاستعال في الأحيرين (28)، وقسد اشتهر مي هسمه الروايات رو ية يحيي بن يحبي النيثي، ورواينة محمد بن احس السياق فالروية الاون شهرت كثير جيران كتاب عوضاً إنا اطبري قابيا إلى هيره الرواية بتصرف وقد أحياجي 234 هـ ، و بة الوطأ أولا جن رياد بن حبد الرحن للعروف بشطوريء تم ارتحل إلى مامك وجع منه الوطبة بباحلا ثلاثة أبراب قبروب بواسطة راءاد (29)، ومن تعربات هذه الرواية أبيا اخراعا على عن الإمام مالك، ويدمك تكون راحجة على م سواداء لأب تحدث اخر ما استقر عليه رأي مالك، وان كان البحص يرى إن فيها بعض الأوسام (30) واب الروايسة التالية وهي رواية عمد في الحس (189 هـ) قميها أحاديث يساء إياده على مسائر الموطبأت منها حبديث الله الأخبال

ت، ولا توجد بها بعض الأحاديث التي رويت في الروايات الآخرى، وبقال إلى به أثار صعيفه من عير طريق مالك، وقد أحدى التكوى ما فيها من أحاديث عن مالك بوجد بها ألف و قسة حديث عا في دلك المند والأثار والملاغث، وفها من طريق عبر عالك خمة وسيعون ومائلة حديث، وقد تقد بعض الباحثين المناصرين متارسة بين رواية يجي ورواية عمد فتيين له ما يني

 چین اعم الوطأ من مانگ ما عدا قدر مده اغلاف اند یی طبی قائد جمه کله

کی توجمیة روایسه مرموعة أو موهوها، بخلاف تجی، هان بعض تراجم أبوالها فعد محمو من مروحات المرهوعة او الموهوها

3 يوجد عوضاً عند كثير من الأخبار الروية عن غير مالك يحلاف يحي فيس في موطمة إلا الروي من طريق مالك مصب

الدر يوجد في موطأ محمد اجتهادات كثيرة حطف فيها مالكا وأبا حيدة وأصحابه، كا أن فيها حتهادات كثير من عبده المراق و عجاز، أما موطأ يميي فعد خلا محد ذكر (31) أما أكثر الروابات عهي رواية أبي مصحب، فقد ذكر ابن حرم أن في روية أبي مصحب زيادة على سائر الموضأت محو مائة حديث (32).

وأم أثبت النص في رواية للوطأ فقد ذكر يحبي ابن معين أن أثب الناس في طوطناً حبد الله بن مسمة القعنبي وعبد الله النسبي بمعده وتبعه في دبك المديق والمسائي، ببه يرى أبو حام أن أثبت أصحاب مالك وأوثقهم معن بن عسى (33) وصرح بن فرصون في أنديساج أن ابن القسم أثبت من سائر الرواة (34) في حين يرى تحد بن عبد الحكم أن أثبت الماس في دبك إبن وهب (35) حقة وعد ظهرت

عا كليم بن السلاح الم يتحقيقه أخيره ناسف حيد الله بن المحديق الفياري وأذكر أن يكون إبن المبلاح قد أستخد والكنوب في ورقاده طيعت بتعون

أنظر الإرشباد للمباقعة أبي يمن التبزويين من 29 مخطوط المزارة العام بالرباط

^{80/2 4 1 14 (36}

^{27)} مَقِدَمَةُ كُتَابِ مُوطّاً مُحَدَّ وَمَنْتَاحَ السَّمَّ بَيْ فَاذَ

J-4 4B

^{29)} حيقات العقوم وأحدثها وراثة (1

^{20)} الباراء و1887

اد) حقدمة موطأ هد. مرح الزيالاي 146

¹³⁾ المدر، وتتوير دموالف 11/1

^{147)} البيباج س 147

^{15)} شرح الزيرقاني 60

أحيرا روايسه القعمي وجبره يسير من روايسة علي بن ربساد التوسي

منزلة الموطأ بين كنب الحديث

يرة جهور الحسيس أن طوطاً دون رئيسه الصحيحين (10%)، ونقل الحافظ ابن حجر أن كنات مالك صحيح عدد وعدد من يقلده عن منا أقتصاء بظره من الاحتجاج بالمرسل والمعطع وعيرهما، وقد تعقب الحافظ السيوطي كلام الجافظ هذ بقوله دما ميه من الرسل ميها مع كوب حجة عنده بلا شرطه وعد من ودنته من الأنه على الاحتجاج بالمرسل هي أيما حجة عنده الأن المرس صدت حجه إذا اعتصدا وما من مرسل في الموطأ إلا وبه عناصد أو موس مرسل في الموطأ إلا وبه عناصد أو عن العدلي أن الوطأ صحيح لا يستثني منه عرب على الموطأ دون رئية المحتجين وبعد أن حكم ابن جمع على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئيه في الطبشة من حرم على الموطأ مأن عيه أحاديث ضعيمة رئية الموطأ مان يدكر تلو

وبرى خاصط بن عرب هيدور نام أمري أن الوطأ عقد على الصحيحين، قال ابن العربي في «العارضة» المرطأ هو الأصل الأول والبياب، والمحري الأصل القاني لي هذا الياب، وعليها بني لجيع كسم والترمدي، 39) ومال في نقس اللوضأ هو أول كتاب ألف في شرئع لإعلام، وهو خربه لأمه م يكوله مثله إد بساء مالك (ص) على عهيد الأصول للفروع، وبنه فيه على معظم أصول النحة التي ترجع إليها هاتله (40)، ورأي السهنوي أن كتاب طوطأ يسم

واختسلاف الحسسدثين في هسست مبني على احتسلان الاعتباراتان في نظر إلى احتلاط الأحاديث بالعروع جميد

أقوال الناس في موطأ

وصف الإمام الشافعي البوطية فتيان ب ك يه صواب يعند كتاب البه من كساب مثالث، وقال ١٠٥٠ ق الأرض بعد كتاب الله كار صوب من موطأ حالت بن أسى، وقال ١٨٠٠ كتاب بعد كتباب النه عز وجل أنقع من موضأ سالك بن أنبي» (43)، وقال أحمد بن حثيث المن أحس التوطأ لمن بدين به: (44)، وقال ابن مهندي - «لا أغم من عم أساس يعبد القرآن أصح من موطأ سالك: (45)، وقال أبي وهب " يعن كتب اللوطئاً قبلا علمه ألا مكب من اخبلال وخرم شيئاء. وقال في عبد البراء وكتاب للوطاً لا عثيل له ولا كتاب فوقه نعد كتبات الله عن وحايه وقبال ؛ ومنا كتب بعد كتاب الله أنفع بلناس من الوطأة (46)، وهال الي العربي الماومدأ هو أون كتاب ألف في شرائع الإسلام، وهم آخره الأنه م يؤلف مثله. إد بناء مالناك رضي الله عنه على عهب الاصنوا مفروا الالا وكارا للمبلية بكلسات الإسلام (48) وقال الشيخ وي الله المعلوي عمل تتبح الساهب ورزق الإنصاف، هلم لا عماله أن البوطأ عبدة سندهب ماقك وأساسه وعمدة مدهب الشابعي وأحمد ورأسه ومصاح مدهب أبي حبيعة وصاحبيه وببراسه وهده للماهب بالشبية للموطئاً كالشروح لمتسور، وعم أيص، إن الكتب في السعر كصحيح مستم وسين أبي داود والسكلي وما يتعنق بالفيه م صعبخ المحاري وجنامع الترمندي ومستخرجنان على الموطب تحوم حومها وبروم رومه، مطبع نظرهم فيها وصل ما أرسله، وربع ما أوقعه وستدراك ما باته، وذكر المتابعات والشواهـ، له أسده ... ومن النعين أنه ليس بند أحد اليوم كتبات من كتب المعه أتوى من الموطأ، لان مصن الكتاب بما أن يكون ياعتبار مؤلف أو من حهه النزم الصحة، أو ساعتمار الشهائد

^{43)} الأقهيم 26/1 وبشارك 70/2

^{70/2} July 1 44

⁷⁸개 교육대 (45

 ^{46)} انظر النميد يتباه بن بن : 79 من اجازه الاول وقد أورد الكثير ف
 قبل في فشر خوط

⁴⁷ و الميس من 4 كفتوط

^{46).} العرب من القوامم 467/2 المبيق ، در، طالح

^{6 -} معدم السارة 120/2

^{12 }} تبريز طرالك من

¹⁵ مقدمة عوط رواية كد تعيق عبد الوهاب عبد العليف من 15

^{5/1 (}Lalyus 1 39

^{26 }} القبس من 2 غطوب القوائة المزية والرجاب أة 100 ك

^{41)} توجو نسائك يو.

^{42)} التعبيق المعجد على موطأ الإدام معدد للكنوي من 12

اُو می جهد شیری اُن عال حسن ۱۸۰۰ و میعاد عناصہ از کر ۱۹۰۰ وقد فی اوفاہ

الموسة في المغرب

يدكر ظرواة أن أول من أدحن كتاب بعوضاً إلى للسرب لأقص هو القاصي عامر بن محمد القبسي، وكان فند سمع من مالك والشوري، وقد تم ذلك ي عهد أدر من وأن حب الأحير هن الباس على تعمه وتعليم، ويندمك يكون «موطأ أول كتاب حديق دحل للعرب، وبسيب انتقال الموطأ إلى مقرب، مُ تحول العارية من للمها الحملي إلى للسعب لمسالكي إذ لم يكسد العرب الرابع الهجري يطسل، حتى كان لمدهب بلبالكي فتدامتنا يستثرا في اللعرب وتنجسار أصواسه وقروعه في سناتر مرافق اخيباة (49) أمنا أون من التحلية إلى لقيروان مهنو على بن زيناه الشوسي (50) صاحب الروإيسة الشهورة وهو أول من فمر هم قبول مبالمك وم يكبوسو يعرقومه (51)، وحتلف في أول من أدخلته إلى الأسمس؛ دهب ابن الموطية وثبعه السيوطني في البعية إلى أنه العمري ين قيس، ودلك في خلاف عبيد الرحن سناحن (52)، بيت يري الجهمور أن أوب من أدحت همو عيمة الرحم النحمي بلقب بقبطون (53)، واجمع بين الرأبين ١٠٠٠ م م ر المبازي بن قسن أوي، من أدخته ﴿لا أَتْ مَ يَشْهِرَ رَبُّ رِ. على تطاق واسع إلا بعدما أمحله رياد الندي تصبيي لإقراب و إسلاعه الناس، أما أول من أدخلته إلى مصر فهر عيب، الراحي ابن القدم، كما روى الحافظ أبر يمني القزويق (54)...

عماية الناس بالموصأ

ذكر عيماص أمه لم يمان بكسمان من كتب النفسة والحديث اعتمام الناس باللوطأ، فإن لموافق والخالف جمع على

تُقديّه وتقصيله ورو يسه، وتقديم حسيشه وتصحيحه، ومن الدّين اعسوا ببلوطاً وشرحوه أو تكفوا عن رجاسه، أو شرحوا غريبه، أو تُعدّثوا عنه في اعراض خستة

- أحمد بن عران بن سلامة الاحقش من القول الثانب الهجري به تقدير غريب سوطأ (95).
- إنا الحدين بصر الدريي 402 هـ) لــه كشب الشامي
 إن شرح بيوساً (56).
- 3 أحمد بن لحماح للكي السمرائي (1253 هـ) لمه شرح
 على الموضأ بوحد خطوطه بالكنية العامة بالرباط
- 4 أحد علي بن خطيب المعددي (463 هـ) له كتاب
 ق أمياه الرواة للإمام مانك بن أنس (57)
- أحمد بن محمد بن على الأنصاري الجمالي أبو جعفر المبنوط به شرح الموضأ (86).
- 6 _ أخب بن طب هر بن عنى بن عشى ابن هبسادة
 (532 هـ) له كتاب الإيباء إلى أطراف أحدث ماث (59).
- 7 أحد بن سعيد بن بوضع الإخبي به كتاب مسمد البوطأ (60)
 - 8 _ أحمد بن ههراد الغارسي (61)
 - و أحد بن ابر هم بن جامع السكوي (62)
 - 10 ۔ أسم بن أحد به عربت حديث مالك (63)،
- 11 _ أبو التيام العضاي بصري له كتاب في شرح
 عراب لموطأ (64).

^{- 52} jimin - 52

³⁶ gwall (38

⁸²⁷⁷ Juny (39

۵۵) مشارق ۱۹۲۵

⁸²⁷² Dill (61

^{130/)} كاريخ الراث (130/

⁸³⁷² January (63

^{64)} معتاج السنة من 27

و4 ع الأزهار المنظود لالتنائي من 130 ما ح

^{150)} رياس النموس س د 150

^{51)} دربيب الفارك 23/3 والدياج 192

sa) تاريخ افتتاح لأندس س Ss

^{53 }} المارك 117/3 وتمم النيب 40/4

²⁴ ع الإرشاد بن , 21 عضوط غ. ج بالرياط،

^{55]} تاريخ الزبات المربي 29/1

^{125/2)} قاريخ الزائد العربي 125/2

```
أيو العرب التبي (83)...
                                                               أبو عمران الرباقي المراكشي له شرح الموطأ (65) -
                                                    30
                                                                                                                 12

    أبو عبد الله بن محمد للربي بن على «عسامي

                     ۔ أبو حص بن شعن (84)
                                                                                                                 4.3
                                                    37
                ر. أبو القام العامظ الأندسي (85)
                                                                                           (65 م. 1302)
                                                    32
                                                                                 ۔ أبو عبد الله بن مغرج (67)
            ۔ أبو العصل ابن أبي عربن الحروي (66)
                                                                                                                 14
                                                    33
                                                             ۔ أبو عمر العدامتكي أحمد بن عجد بن عبد الله س بي
ـ أبو اخس البدار قطق لية كتباب في احتلاف
                                                                                                                 15
                                                    34
                                                                              ميني للنامري (340 هـ) (68)
                               البوطأت (67)
                                                                        - إسامين القاسي له شواحد الوطأ (69)
                                                                                                                 16
                              م ابن الحارود 88)
                                                    35

    إدريس العاسق له المثالث على مؤطأ مالك (70)

                                                                                                                 17
                 أبرهم ين نصر السرقيطي (89,
                                                    36
                                                                      ـ ابراهم حسي بري زدة (1096 ض) (71)
                                                                                                                 18

    أستعه بن على بن سبيد المصري (90).

                                                    37
                                                             ب أبو القام الجوهري به شواهند بلوطأ، وبنه مست
                                                                                                                 19

    أبر ثُنيم الحتى القلائسي (91)

                                                     38
                                                                            حديث مالك خارج الوطأ (72

    أبو يكر أبن السلم القاص له كتباب التوصين عند

                                                     39
                                                                         ب أبو در اهر وي له شواهد بلوميا (73).
                                                                                                                 20
                            ليس في النوطأ (92)
                                                              - أبو بكر القباب له كتاب في حديث مالك (74)
                                                                                                                 21
أبو احس بن أبن طالب الصبر لـ كتـاب أطراق
                                                    40
                                                              - ابن معرج القاصي به كتاب بي رحال الموطأ (175
                                                                                                                 22
                                   (93) Lugal

    ابر الأعراق (76)

                                                                                                                 23
_ أبو محد عبد الله بن مسم انعروف بسين وهب
                                                     41
                                                                                      ا ابن نام الروري (77)
                                                                                                                 24
                  (197 مـ) له شرح الرها (94).
                                                             .. أبو عبيد الرحن السبائي ليه مسيد حبيث
                                                                                                                 25
_ البرقي مه كتباب في رجبال طبوط و لمه شرح في
                                                                                               (78) deta
                                                     42
                                                                             ل أبو عمد بن عدي الجرجالي (79)
                                   عربية (95)
                                                                                                                 25
                                                                         . أبو عبد الله السراج البسابوري (80)
          - أبو محد عبد الكبير له شرح الموطأ (96)
                                                                                                                  27
                                                     43
                                                              ـ أبو عبد الطلك البوايي به كتاب في شرح الموطأ (81)
                                                                                                                  28

    آیو مروان القبازیمی به شرح المول (97)

                                                     44
               ـ أبر عبد بعلك له شرح الموطأ (98)
                                                                           ۔ ابھ بکر بن ریاد النہابوری 82)
                                                                                                                  29
                                                     45
                                                                                              جدوة لأقتياس 1507
                                        8 2 2 3 34 ( 82
                                                                                           تام بخ التراث العربي 129/2
                                             83 ) السمر
                                        84 ) الصدر 2 02
                                                                                                68 ، تاريخ الزنث ت/129
                                            - panel ( 83
                                             86 ) لمنز
                                                                                                     70 } المعدر
                                                                                                71 ج تاريخ الزات 129/2
                                             Jacob ( 86
                                                                                                     8272 djild. ( 72
                                             89 ) السندر
                                                                                                           June ( 73
                                             July ( 90
                                                                                                          Jane ( 74
                                             10 و شعور
                                                                                                           Jane 1 73
                                         97 ) المصير 1/24
                                                                                                           June ( 75
                                             91 ) لستر
                                                                                                           January ( 107
                                             Julius ( 94
                                                                                                           70 ، المحر
                                             95 طيسور
                                                                                                           January 1 79
                                             95 ، السنو
                                                                                                           80 ) السير
                                             97 ۽ نتيبنو
                                                                                   31 ) التكلة لابن لايار من 194 ط. مدريه
                                             98 ) الميسور
```

- 45 ابن حوط البه له جمع البوطأ عن رواية ابن وهب
 و بن القائم (99)
- 47 _ أبو الوبيد الصفار القاص له كتاب تلوعيه في شرح الوطأ لم يكمه (100)
- 48 أبو يكر بن سابق الصعني أنه كتباب طسالت في شرح لنوطأ (161)
- 49 أبو عبد الله ابن اخاج العاصي مه شرح كبير على النوطأ (102)
 - 50 ۔ ابن حزم نظاهري به شرح الموطأ (103)
- اليو الوليد ابن المواد له كتاب جمع قيمه بين
 الاستدكار والتهيد (104)
- 52 _ أبو عبد الله ابل عيشون الطبيطي به كتباب توجمه لموطأ (105)
 - 53 . أبو القام بن جداله الخنصار النهيد (106)
 - 34 أبو اخس الإشبيي به تقسير الوطأ (107)
- 55 _ أبو محمد بن يربوع لحمث به كشاب في مناسد الموطأ مناه ثاج الحبية (108)
- 56 . أبو محمد عبد الله بن احسن بن أحمد بن يحي الانصاري المائقي (651 هـ) به تنخبص أساليد موطأ (109
 - 57) او بکر آن وقت مشرو له برخ سخص ف الله فافتر الافق کا لااری
 - ع مر م شرؤ ۱۰ ج موص ۱۰
- 59 م أبو عني ابن الرهراء العثماني ومن عدمه القرن 8 هـ) له المهد لكبير في واحد وحسين محبما ثوحد مسه

- أحزاء في خروبة الملكينة (الحشينة وأحراء في مكتبة العامه بالردط(112)
 - ٥٥ . حمد عند له تلخيص أحاديث الوطأ ، ١٦٦
- الحسن بن رئيسق القيروزي (453 هـ) سنة شرح
 موت 113
 - 67 _ أبو عيد ابله جيري (115)
- أبو عمر إن خصر الطليطي له مسبد الوطأ رواية الفعين (176)
- 44 ـــ النهامي بن لدعان بن على كدون أنه تعسق على الوطأ سام أفرب السالث (277)
- الموطأ في أربعين حرم به كتاب للمهر هن أثر الموطأ في أربعين حرما (1/8)
- خس بن عبد الله بن حسن المعروف بهاس
 الأشيري له مجوع في عربيب للوطأ (119)
 - 6 حرملة بن يحقي (120)
- 68 حد بن الفرج بن عيد كذعب 371 مس (121)
- 60 خسد بن خلف بن مسوسى الأمسساري الألبيري 537 هـ) بسبة السندرة البوسطي في مشائل بوط الما
- العربي أبو يكر اخافظ مه كتاب العيس على موطأ مالك بن أنس يوجد غطوط بالكتمه الديس العامه بالربط رقم 1916 ك يعوم ينحميه الرميس الأستاد على أيد على، وله كتب م أحر ماه
 - 10774 الفكر السامي 10774
- (*12) يستخبر ترجوم إلى ما كتبه أستادت الجنيي سميد أحراب حي هد سه - في جريده بيات الق تصدرانا وانطأة عداد الغرب.
 - 213) ماريخ الزات المربي 131/2
 - 2047 الأخلاد للوركني 2047
 - 115) ميارك 8172
 - 116) فستر 12/28
 - 17) الاحلام للتعارجي 96%
 - 85/2 45/40 (8
 - 119) التكنيات 26 مدة ميريد
 - 0.12 L J (120
 - ١٠٠ تاريخ الترث سراي ١٤/٥٪
 - 122) التكث 173 ط. سريد

- 84/2 (44/2) | 99
 - June (100
 - دفاق مصبر
- (10) السركة 84/2 (10)
- B4 2 5 3 5 6 6 2
 - p. as P4
 - 185) المدر
 - خال أسسدر
- 1017 مهدر 2 75
- 108) المستور
- 109) الكلبة 506 ط : مبر ود
 - 85/2 £/40 (116

فرنسي المسائك في شرح موطأ سالناك (حقق أحير . حرائر

- 71 محمد سعيد بن أحمد بن بريمون (586 هـ) به كتاب الأموار في الجمع بن المنتقى والاستدكار (123)
- 72 ـ محمد بن عسد اختى بن سلهان البعقري السدرومي التمسائي ,625 هـ) نه كسب الخسار الجامع بين المستعى والاستسساكار وكتسساب في غريب لموطأ (124)
- 73 عد جيب مه الجكي الشنتيطي له دبيل السالث يان موطا مشك إنظيوع
- 74 عمد بن عبد النافي الرزقاني (1122 هـ) له شرح في مجددات أربع مصنوع متداول
- 75 عمد بن يخيى بن أحمد القرطبي المعروف بابن المداء 416 هـ) له كساب التعريف بان ذكر الي سوطاً مسالمات بن أسن من الرجسال والنساء، واسته ، لاستيساط عمايي السان والأحكام من أحساديث الرط في غايين جرء (125)
- 76 ل عمد دين المرعيل بن عمد خنفون الأردي (555 هـ) له سهام شيوح مالك (126)
- 77 محدين المحاق بن صدر أبو يكر ابن السبع له كتاب الوصل باليس في الوطأ (127)
- 78 عسر بن المن له لوامع الأموار في نظم غريب لوطأ وميام 126.
- 79 عد بن ثبروس الصماني له مسبه حسيث مالك ورأية 129)

80 تحدين عيشون العبيطي (130)

8 کد بن عیسی الحصر سی (131)

عمد بن أبي المظمر الحاصظ له كتاب مها وصله مالك عمد ليس في الموطأ (132)

33 گدین حبدالله بن رید له کتاب سند حدیث مالک (133)

٩٩ - الحمد بن خين بن خلف بن هستاف أنعروف بسابن النواق له شرح أموطأ (١٦٩٩)

9 کندین سختری (۱۹۵۶)

90 م محمد بن بحجي مصري الشهير بسالقرافي لسم شرح الموطأ (136)

87 - عدد بن سيدن خنيفه له كساب څخ في شرح دوطأ (137)

83 كد بن تطاهر بن عاشور له كشف العطى من اللعالي والألفاظ الواقعة في الوطأ طبع بتونس

الهنب بن أحد بن أسند بن أبن مقرة بر ألق م
 النبي له كلام في شرح عرطاً (138)

د# موسی بن هارون حمال (139)

مومن الزمان الراكثي شبح اين الساء به شرح بوط 4

٤ - عهول ۲ له النتهي من موطأ (141)

 عيرونده له حالامنة الملائن في تقيم بماثل (142)

44 كند بن أبي زمين له شرح سباه بالمفرب (143)

 مروان بن محد الأسدي البوق به كتباب كبير في شرح النوطأ (144)

^{127/2)} قاريخ الراث العربي 127/2

¹²⁴⁾ معمر البايق والعكنة 12

¹²⁷⁾ التربح الرَّاكُ السَّالِي 130/2 و سَيِناج 273

^{130/2} كاريخ الراث 130/2

¹⁰¹⁷⁶ السارف 10176

^{(\$50/2} تاريخ التر ت \$1000)

^{81/2} July (129

B 2 Jy⇒ €140

BE 2 id your 1 live

March (SEE)

¹¹¹⁾ خمير (111)

۰۹ مغلام سوسه کالیبه ره 125) معارک 83/2

^{£116} الشكر منامي £126

¹²⁷⁾ بسرك 37/0 والصنة 107

⁷⁵⁸⁾ جنود مقبيس 758

^{517 . 4 750}

^{140 -} لاطلام عمر كنتي 140ء

^{13 /} د مخ التراث طعرايي 13 / 13

July 142

¹⁴¹ بلدارك ، 142

^{144 -} جدارة متضييس 144

- 96 با عبد الصدين أحمد بن حجيد الجياني له كتاب استوعاي في أحاديث عرضاً 145)
- 97 ـ عبد الله بن عبد مطيم بن عبد المدت الزهري مالتي (146 هـ به كتاب في رجال الرطأ (146)
- 98 عبد اثر هن السيوطي له تبوير څو لك مطبوع وله المعاف البيط مطبوع كدلك وله شرح ثالث كبير لم يطبع.
- 99 ـ عربن محد حدله كثب العطاء عن معاي أتماظ موطأ (147)
 - 100 _ على بن أحمد خريش به شرح الوطأ (146)
 - 101 _ على القاري له شرح البوطأ (149)
- 102 مبد الله بن ابر هم الاصيني له كتاب شرح فيه لوطأ بياد بالدلال (156)
 - 103 عمين بن عطية القصاعي له شرح عرضاً 151)
- 104 عثان بن يعدوت بن حسين لكناحي لـه الهيما في شاه البوت ا
- 105 عبد الحي للكنوي له التعنيق سعيد طبح بناهدد رحائل أيما في مضر
- 106 با محمد زكريماء الكاسمدوي لنه شرح مياه أوجز المسالك إلى موطأ مالك (مطبوع)
- 107 ملي بن أحمد بن يوسم بن مروس الواديائي له بچ المدالك في عشرة في مدهب سالت في عشرة أحد الدا
- 108 على بن محمد التابسي (403 هـ) به لمنخص له في طوطاً من حديث استند وهو موجود في الخرانة العدمة بالرباط ,محطوط)

ا على بن حيب النجماسي (155)

ادا من على بن اخبئ بن عبساكر (371 هـ، لــــه كثب لمعنى في عصل الرطأ 156)

112 م على بن مجمد بن محمد الخررجي العالمي به كتاب المعارك وصل به مقطوع حمديث معالمك في الموطأ (157)

114 - حيند الرحن الغافلي الجوهري به مستد لعوطناً ومستدما لبس في الوطأ (159)

1.5 عبد الرحى بن أحد الاردي العرباطي يعرف ماين
 القضير له اختصار اللوط (160)

 عبد بنه بن عبد النحوي ابطنيوني به كتاب نقبس (161)

عيد الله بن محمد بن أبي القدم النسي لـ كناب
 كشم لنصى أن شرح مختصر النوطأ (162)

علي بن حقب السجاءاني له مسد اللوطأ (163)
 عبد العق بن سعيد (164)

عمران بي هند رياه العنافري الأسلامي العروف بالدباع (165)

عياض بن موسى اليحصي له مشارق الأنور في تفسير عرب المرطأ والصحيحين المطبوع

 عناهم المحدوق به كتبب إلى شرح الموطبة الم يكل (166)

45) التكيب 645

υ υπιους 4 3b

^{470/2} يودو\$ الأقساس 470/2

^{5. 2 4} o

¹⁹⁹ Emin 4

ها خرد سی ه∍

^{\$472} July \$161

¹⁴⁵ guy 8 (103

^{61/2 45/141 (163}

¹⁶⁴⁾ السبر

B4 . am 10 a

^{166,} السحر 85/2

A6 الاجت و 65

^{47 -} تاريخ الارث 129/2 ·

^{198,} شعرة بين س 136

^{119/7} الربع الربي الربية (119/7 ا

^{154-44 0}

²¹⁰ glass (151

^{129/2} تاريخ التراث 129/2

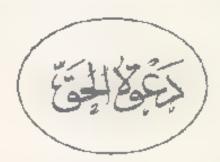
²¹¹ والبيياع 211

الله الأعارة ميرانيس (1851

^{12/1} قبرير حو دی 12/1



زيادة 50% في الكمية المطبوعة



تحقيض 20 % في النسخة



12عدداً في الستنمة. بدل 8 اعتداد،

- 123 عيسي بن ديدار له شرح الموطأ (167)
 - 123 عبد بنجير بائم المايغ (168)
- 125 _ قَمَم بن أصبع له شراهد الوطأ (169)
- 126 سلام الله بن شيخ الإسلام السعبوي له هيي على الم الماط
- 127 ياليځ سي الحياج سط العربيات حاصة در لوې 1
- 128 ما منجا الباحي ابو موليند مه ماه شواوج عو موطا الرسادة والاستيامة م يام واستقى مطبوع وبه أيضه احملاف الوطأت
 - 129 هشام بن آحمد بن هشام الودائق (172)
- 130 ٪ وي النبه بن عبند الرحم الدهاوي فيه على الوطأ ﴿ حَالَ أَحَدَاهُمُ بِالْفَارِمِيةَ وَالْأَحَرُ بِالْعَرِبِيَةَ وَكَلَاهِي
- 131 يوسف بن عبد الله (463 هـ) لـه النهيد إطبعت يحص أجرائه 12) وله كتاب الاستدكار طبع بعضه وكتاب الإسرائد النهيد (عبح عبد المهدد الم
- 132 م عني بن مسرين لسه تدبير السوطسيا ورجستان عوطاً (173)
- 133 لا يوسم بن أصبغ بن خصر الأنصاري الصبيطني الله جم مسد موطأ مائك روية القدى (174
- 134 ما يحيى بن شرحيل البسني له كتساب في تنوجيسه حديث الموطل (175)
- 135 _ يوس بن مغبث له الموما في تغلير لموها (176)
- خد ين عبد لبه بن أحد الليسي له اترات السائق (177)
 برواة التوجأ عن الإسام سائلة (177)

د : عمر الجيدي

B 2 june B

H 1 Jones 68

1999) الكسدر 1928

٧٥) عاريخ اعراث 121/3

177) شجره النور 187

2586 - 72

125/2 المستر 125/2

174) جدود الفكسي 173 والمنة 176

ag- - 4 75

ة خطرة سرر ١٦

162 . A 44 4 4 4

الفار

للشاعر الأستاذ محمد الحلوي

رونيه وعايها نظيء البير أح<u>د القصي</u>ء ورشحها بحب سنج الصياء وأحكر من خبر مساهب الشبيده سببا محسد سببائهسنا رحيباء ميب لا يكسدره حسده حبيات الرمس سيقهب الرغيب فيرجيها إلى المساء الرعساء ولا وتر خركىــــه عــــــــه وسس في حسيرسه رود رأة السن تبردده السياء ير حسيسه في المسرى سياء عيد ط بسه إلى دمسه سيء معتحية علييا عطيء وما نسجت، من مكر هياء وسيعها في مصاربه مصاء بأعل مب يكنون بنيه القنيداء

مجب ليس الجريرة وسيسامت وببسور في حسبواشهمست ألبر أحسال رمسالت لصفره بنصسأ وعظر رجيها ريبا عرار وصت في مقمما ورهمها الخمواي فسلا تعبر القسواقسل مسساخرات ولا شيدو الصيبةبية حيول بيع كرن تهج لأحلام ميك سرى فيسسه مجسسد وهسو يصعى سری فی ۔ _ _ _ عنی عیدو وعدريب وسود طوق أبد عسيد به وهم عيدون صحبوا مي بلومهم فالتبارد فيلوهم وسنار حسنته عبيديق صيلا يرسينه الرفيس ريتسياسيه

نه د وفي دياع م نجر التجراب نيات عيات طرہ ہی ۔ راهم علی ع = = + وحسري في نصب المفط ع بينه للبنوي والسندهب شهيب عمریت می مہ نے بالـــا د ـــاء ســـاء ب بندوه باینه شوه وقصر ہے ہمیں ہمیں ه د حول ه لله حله سوية بمقتم يفح تعبج بسبه المحساري وكبلا وتسكى في مكاسمه الطبيع ركم يتسبها مهم تقاله ! · L gd, 44 7- 4 سر حرف د خرویه ۱ ___ g ~ a ~g و غد سه لبيد ست خ ,___ , __ , , d, مدي ک وي د وسيء ود سحب سيسي . ____ .

رى ___ور الب__وه وه__و رمص بعيدان لخطي في جيوف ليسل وحييدان سجير بالفيسافي لمسيد رخب أعتمست قربش وسنساد السندعر مكسنة فيني نعني وهي، حرقـــــة في كل واد تليبوحسمه المسوجر وأسبواق وولت حيسل مكسسة وهي حسريق حمى الله السي وطــــــــوقة ، وكا مه تـــــــ ب أبــــــ فــــــ تميستح سها عطرا فسنستحث وأقسمع صدره سرلا رحييا معاسيه ببلائيين في حيلال ترفرف فللوقليلية في ينسلوم عرس ب امتنا لنسار کان بنت فكم في الأرص من كيف وعــــــار تقيم مسمه الأرابست والأفسماعي وكم تهشب بسباكتها ديسار و يصدي العكبوت مي نعطالي للاجالي المنارات وعششت الحبائم في الحب يــــــ طييسلال لا تشف ولا ترى سييي للوى دات التطبياق تسلمه ليبلأ م يك في الرجال له ____

...

مسواویسل وأعراس ومسساه ویغمرهب بنوافسدهب انتشاء وتبعسب لا تکسندره السندلاء

ر ___ا أفراح يثرب والصبيباء تسبح لفرحــة السطـــاء فبهــــا أحــــــوه وكان حب فيصــــــــــا

...

ـــ حسين بقب نـــه عبري وحرح د خف نسب سرنف ور با کل م کے وط أنب جنبير فنسد بنوح صنباح ماراته البراد الأعادي شعبوب لا يتوحيندهينا جيوار أمساعبوا قسسهم وهم جيسع فللا الأمم اخليفة أعيدت ترو وعرب شرو وعرب رص هسدی پیسج محسم آخری ولا بترون سيسي فعشي ا ود جـــو برء ، شد و المبالمام صناع صرو مي پنجاب ۾ ، نيان سا می تنی سو سندست صروحین مو مي على سمسيدي فتسعى ب خسن هسد حی د مسدد ومست مسمل مسود مسور وسب برصاد پرضي ته دليله وه تنجو بالا تعصيلا سؤلا وو السيد معاسم فرسي عسائ سلام رسم وتحساسا

...

و چ حسیم کی د - سیمی یا مع لاء مید است ا و خرجہ ! می وہ e is a comme وبعرقها إلى القمم الصدماء! ولا قربي وأكــــــــة هــــــــوء ولأخطب مجا مستع وقراء وغم في يعص منتشب المسلواء ا فلللا يعص أقلب دولا رلاء ا ببلا صبيقيتهم وفشيا الرحيء همير الروح بيس پيسست ثراء وأرهقن المجلسد والعسرء وتنصع فنوق عنسلب دكاء ؟ من لأخسب صيعها عكاء ويجمع شيس أمتب الإخبء ؟ يستيسك فسأت لنعرق الرجساء ولا حسوت إذ ارتصيح السيدء وافرب من دعــــه لأ ـــــه ومنت المعلى فتنتوب علياء ومــــد من ريو حــــد حنحے و قه ه : تد عد مد

حُقوق الإنسان في الإسكارم ودور المغرب في تطبيقها والدف عنها.

يعتبر الإسلام أكثر الادبان كلها رعاية بالإنسان واعظمها عايه به وتقدير به، بحضياره حيمة البه في الأرض، ،أعظم مخلوفاته في هنا لكون، وهو الذي أعطاه قينته الحقيقية، واعترف بإنسانياه، وجعله مناط نطور الكه وتقدمه وتحقيق رادة به فياء وبدلك حمله أسامة بحياة ومسرولينها، وأحاطه بكيل معامي البكريم، حتى عبد راسو بكريم حرمه بنوس عظم من حرمه الكمية مسرفة عليه عليه الكمية

كف يقوم عبى أتعير المديني الموجمة لتعرف ال التماني، في المر والعلى رفي كان أحوالهم، وعلى معطف ممثر ميم، وعلى أن ما ببوت ويعطي في للمان المواد في الأحرة، وعدد من الا تجمى عليه خافيته في الارض وفي اسباه

وأمر حريدارية الإعلام الألهي عن سائر المواثيق الوصعية، هو أنه يرمع بحقوق الإسان، فيجمل رعايتها واجد على المجتمع كنه على فادته وحكامه وقصائد، كما هي واجد على المجتمع كنه على فادته وحكامه وقصائد، كما الحدول عليه، ومن أحل دلك اعتبرت المرابعة الاسرمية عالم عنها ولا تهاول في عاجد ومن أحل دلك اعتبرت المرابعة الاسرمية عالم عنها ومن المال معالم عنها ومن المال المال

سبك دال تقرير حقوق الإنسان وحريناته العاملة منشأهة التكاممه وهده مصدرهما الآحكام التي هي مصاهر الحرياب، لا داب الإسال كما هي عند لاخرين (٦).

وقد نظم لإسلام الحرباث لعامة، على اعتبار أن الحريبة منشأف التكنف والمسؤوسة، لا حربيه الإنطلاق والقبوص والإنسابينة والهبرى والخصوح بهيمتنة الأعراف المائدة والنقائيد الموروثة، وكانت العقسه الإملامية أكبر وبان لتجريبات العامة سقييد سلطنه الحكم، لكون ذلك مهيدا بالعدلء حيث نظمت الشريعة كيلينة ممدرستها على يجو معروف، امتثالا بنية وضاعية في التكليماء ووساه بالأمانة الني حميه الإسبان، ولطلك فنامث العقوق على حداثق عقائدية، قبل أن تكون بصرف سياسيه أو مجرد بطام

مكل حرية عاملة في لإسلام، ظهر للعيده واشعوى، تبس أن تكون أمرا حره وس بر كابث مسارستها عيادة وحيب، أد، للتكتب البيتي على المسؤونية، وذسك منا ميرها وخمصها في الإسلام عن عيرها وهذا با جعان الحرية مي إسلام عقد وواجيها معا يؤكد دمك أن حق الحياة مصيون بالإنسيال شرعية عير أنسه عي طبن الدولت واجت وتكبيف تنهص المسؤونية عن أدائه والتصرف فيناه والحبرب لدنك مثلا يحق العياة عمه، فإن كان من حق الإنساس أن يعيا عبن من واجبه أيضا أن يحيد، أداه أمانة التكليمة وعداء سابياء في ظل العبودية لله وتنصد شرعه، فايست حياته عقا خالصا به يتصرف هينه كيب يشاءه وإمما حلق سيدو ۽ حد العلب وعياد ولا سيائي هند إلا ڀڌ کسان وحاعشه ياحث، لاينة م يحيي عدا ولا سيدى ﴿أَبِحِسِهِ الْإِنْسَانِ أَنْ يِتْرِكُ سِدِي ﴾ (2).

وس أجل دلك، حرم الإسلام الانتحار واعتبره جريمة عظمى في حل الإنسان بديل حطورة العصب الأحروي وباعثيار أن روحه لبلت طك له لأنها بيلت من صحاء ورضا هي مدك لبارئها وحالقها ومن تم كان الاعتداء عليها عمد على حو بد فيه وتم عي عيد . خليد من جليد وفي هجا لللوب الإما الشجيع وعال

المكلف داخله تبحث هذا الحق أي حق الله بعالي - م يحرز له أن يعتدي على نصه بالاثلاث: (١-

و دیان د اود ایمندی علی تقسیم لم على عيم الأن العدوان فيه أظهر .,> 4 ,> رمو مصدى بول الله نمالي تراولا تعقو بالمديكم إلى التهنكة ﴾ 4

فهذا المثل يوضح يجلاه وظيفة حقوق الإسمال في الإسلام لامعاد عنصر الوجب والعن وتلازمهمناء وهو معنى جديند لم نعرف الإنسانية قبل الإسلام، مواه في العوائيق السالعة علمه واحتى المواثين المعصرة

لبد يكون لاعتماد بيون صده الحقوق شرعا بالتكيف والمنور. 24 هو ببطان ممارسها في المجتمع الإسلاميء بيمه مفهوفها المسوط بالطابع لاجتماعي

هدا ولا معلم قدريعا غير الإسلام، يؤصل من الأحكام العمدية والصادات الحقيقية، ما يحمل ندماح حباة نفرد في حياة الأمة أمر واقعاء بحيث نصبح قوامه موحدا، ك مسجج الإرادات التردية، وحيث نصيح يردة مصوية عناصه المجتمعة بتقرر على صولها مصيرهم جديدا في حيماهم

ومن أحور ديك أباهر إلى القول، بأن ما الاعتم وتدعيم الدون بمعاصرة، مِن كونها كانت تبياف إلى المحوة إلى حقوق الإنسار وتقريرها، وأن لها مص الرابادة مي تصبيقها ورعايتها غير صحيح، وها هو التاريخ الحصاري والإسمالي حير دلين وشاهدا فبيس صحيحا أن الإنجليس والفرنسيين ر يهم قصل الزينادة والنبق في المطالبة بياء والنافوة إيها في ترواتهم ومواسقهم فقند تصور الساس نتيحنة تتأخمو المستعين، ويحلقهم عن السير يبغنص أراس دينهم، أن حقوق الإنسان مربيطة يتألفهم الأعظم الإنكليري مسجب كا ذه الصادر سنة 1215 م أو ميشاق نوم سنة 1737 م. أو إعلان الشورة المرسية سنة 1789 م، أو الإعلان العالمي الجموق الإجان نصادر سنة 1948 م

ة حدود لأد رائي منوية لاسلاني عديم الانجر بالبر المجاه تهج الإسلام على 12 ع 6 تو الحجة اله البوان الا 2) سورة العيامة الايه عار

 ⁽³⁾ البراقةات تتفاطين
 4) سراة الشاد الايم الأدارة

فالحجوة المبافر التدية لإسلامم

وبكن الذي عصمه الإمسانية مسد حمسة عشر قرف، و عام يسعى أن يعلمه الشاس اليوم، أن الإعلام أعلى هذه المبادئ وفررها مند ظهورهم وكابي الساق إلى السعوة إليهما وتقريرها ورعديتها. هي أرسم مطباق وأكسان صورةً، وأن الدوسة الإسلامينة على عهشد رسون الدنه يؤيي و تعلمناه الراشدين مي بعدده وقنادة الممصين وعلسائهم كانور أميس إلى تقريرها وتصبقها على حو راتب، ويشكل ما تران لامر للعامرة والتلمية أأن التجرة لكارسة للتطبية للن الشريعات السابقة عنى الإملام وكدا لمداهب اللاحمة عليه، بما في دلك المعاصرة، تظهر ريادة الإسلام وأسبقيته في هذا الناب

إن الإسلام دون حموق الإنسان التي قررها القران سنبور المنفين وكتنابهم العظيم، كمن أكنتهنا السنة الكريمة وعنق الحلبء والطبء وتناريخ المسلمين ونقد امتلأ مبع الدب كلها نصوت الرسون عليه السلام، بالوحي البدرن عسه نعم النشرية كنها ويعس لها كلهنا هنده الحقوق، في هذا البنان الرائع المعجر ﴿ أَيُهَا الشَّمْنِ إِلَّ خلقناكم من ذكر وأنثى، وجعماكم شعوب وقبائل لتتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتضاكم إن الله عليم

حبوق إيسان وحرياته، وقد حفلت بصوصهما بالمبادي. الإسانية السابية شك الحقوق والحريات أوكان كل منهب مكملا الآخر في نقصين و" بنع بمحر رانه وعلى هنديهما الرادية لإسلام ومجيعيات تستنبر في تعلقا

وإن أروع مش للدعوة إلى حقوق ياسم وحراضه وحدى ما بلمته من تقدير ورعايم في دين الإسلام، ولمدى بول لإملام هي خطبته تي حجة الداء الني أن عليه سنلام إلا أن نضها في أخر وضلته لنصلتين، تعملها دمونه لنجفظ عنى تلك الحفوق وصبيها والدفاع عيها

ونقضن أن تتحدث بعد هذه المعنسة، عن حقوق الإسمان أولا بدون حسب أعميتها وصرورتها وتقاصدها وعي حصة حجه أبوراع وابيمان الإسلامي حول حقوق الإنسان،

إن الغران والسنة قتلشا دوما المنبع وانتصادره لكمل

والدون الرائد للمعرب في تطبيق هذه الحقوق وأندفاع علها طوال فاريشه،

1) حق الحياة : وهو حفظ النس ويعني عصة الشعصية الإنسانية في عناضرها المدية، وهي سلامة الجسم بجميع أعصائه من الإثلاب، والمعدوية . أي الكرامية والأفكار الدهبية والمعتقدات وغيرهناء وقد عتبر الإسلام، حباة الإسان المعصد الاول الدي ترجع إليه ساثر العقاصد الساسية، بعد التحافظية على الدين، لتوقعها جميعيا على الإثبان شبه

ومَنْ أَجِلُ تُلُكُ دَعَا الإسلامِ وتُستد، في المعافظة على حياه الإنسان وحفظ نفسه من كل إثلاب أو عشده وجعل دنك في على مراثب التكليف سواء بالسيه الشجعي نابيه أم في دو جهه بير

وبشلك أغير أرهاق أنفس عمدا وعبدولياء أعظم جريمة في الكبور، لا ينانسية للمعمدي عبسه أو دويسه فحسبته بن بالسبة للإنسانية كنهاء وقرر القرآن أن جريسة القتل دون حوء هي يشابة النان الناس جميعاء واحياءها في حكم احياء أنباس جميعاد

﴿ مِن أَجِلِ ذَلِكَ كَتَبِتَ عَلَى بِنِي اسْرَائِيلَ أَمَا من قتسل تفسسا بغير نفس، أو فسساد في الأرش، فكأنما قتل الناس جبيعاء ومن أنعيافه فكأنسا أخيب اساس جسيفاڳ (7)

ومن هما كان حق الحياد حقد وواجبنا في أن واحد لأرجاطه بالتكليف والأمالية الني حمنهنا الإنسانء نعماره البنيبا وامتحلاله النبه في الأرمان، وتعييقنا لننسه في الكون،

ساك حرم الإسلام على لإسان الاعتماء على تقسه، وارهائها او اتلاف عصو من أعصائه، دول مقصد شرعي، أر النماح لعبره بشيء من دبائه النهم إلا إذا كان ذلب محقيق فصد شرعي، كجهاد العدوم و المجافظية على الحيام، كبش خصوا مراجير الموقية فيله البراث بتقيشة الجبيرة ويعرضيه للحظا للجنو

وبي ذلك يتون الله تمالى ، وي أيها الدين آمنى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطن إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلو أنضكم إن الله كان بكم وحيما كان الله كان بكم

﴿ وَلا تَقْتَلُوا لِنُعَسَ الْتِي حَرَمَ (اللَّهِ الْآ بالحق ﴾ (9)

﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهدكة ﴾ (10).

وبأسيب عنى قلك يقول الشاهي في بالمواقديه. وبفس المكلف داخلة في هيدا الحق ـ أي حق الله تعالى ﴿ إِذَا لِيسَ لَنَهُ النَّمِلِيطُ عَلَى نَفْسَهُ، وَلَا عَلَى عَصُو مِنْ أعماله بالإتلامية (11) وعبرت لمة قتل الفس المحارا، س أكبر الكبائر التي ستوجب الحدود في الماره فعد روي مو هر بره عن سبى ﷺ أنه قال ، ومن قتل بضمه بحديدة، مجديدته هي يندم يتوحناً . أي يطعن بهنا طبية ، بهنا في يهشه في قار جهم خالبدا بحديا فيها ايدا اوس تريك من جين، أنتال شبه فهو مترد، في نار جهم حسا محسه فيهما أبيك هذا وثلاحظ في هذا النقام أفنيه الشريعة الإسلامية ويوقيها بالسيه مجتوق الإسان وجامة حق أنحياته عجلاف سلاسلام بالتعبير غيي التغريب الموضعية أأسحار الله الله الم التصبح التصوصها عشابه صبية الأنها المشارة الل حدون وبعد وفوع بجريمه ودكل الثبربعة لإعلامته وجو مهاصدها حملت عي بده العقولة واحصوائها عنصر ولا اينا يمتع من ارتكاب الجريمه والوفوع فيها، يصافعه إلى تُساتُمة المقاب يجعله ببيوايا وأخروب شأسيسه على المقيدة التي تجمل الله مصدر كل شيء ومرجع كل شي

وتبارك الذي بيده المنك وهو على كن شيء قدير، الدي خلق البوب والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاء وهو العرير العموري (12)

وليدا برى العدام جريمة الاشجار في بلاد المسلمين، بسبب فدًا المنصد الإسلامي الأسبى حلاقة لما عليه الحال في الدول الاحرى، حيث لم يردها تقدمها وبطبورها إلا

قراقا هي هذه الجريسة، وهاهي تقول الأسكتنسافية التي تنش أرقى الدول الأوربية حصارة وتصدم العقير جراسه الاسجاد بها على سنة في لمال كنه السند عن الديال ودراء علمها ودوايتها على المادية فحسبه

2) تحرية بد عبر إلاه بحرة دعمه بكا د برعد د ل مرعد وبطروسريد ثاه ولا بعيدها إلا في حمود الصالح بعدم، واحبراها لحريسة الاحرين، وألفى كل علام يتعارض مع مبدر الجرية ويبيعي قبل أن تحدث عن فسام الحرية وأبوعها في الإسلام، أن تحدد معتده عده إذ الإسلام يتمثر في هدد الباب عن المساهب وانتظريات والمبادئ الأخرى كله

العرق بين برادة الله وإرادة الإسمال، هو المدي يرب العرق بين حريبة المه وإرادة الإسمال، هو المدي يرب العرق بين حريبة المه التي هي الحريبة المطاقة والمرجة العب في الحرية، الأنه الإله الذي يستطيع أن يعمل ما يشاء، ويحكم بما يريد، الا معقب لحكمه ولا راد الإرادته، وهي الحرية الارلية التديمة قدم العاء المائمة بدوام هذه الحرية المحلاقة المبدعة ألمي شاب عالم والتي قالت بهد الكور، كن فكان هذه الحريبة هي الني تحلن به الإسمال، وسعى في مجهوده البشري والروحي الأن يتحلل به أي يكور، حرا

حريبه الإسبار في طراسة الأحبار وهي في الاسلام يست حرالة عليه للحاكم العول عثا اليول والأ حسبه للمث كما ينتجي اللحواسون ابن هي حريبه لجمع لما اللك والحلولة ويين الإرادة والعلى عراسراس لحاله ماحل لكول الأحارجة كما لرغا لللس اللاعاء الشوفيين

ي حربه عدم في نجريه عبيه "بي نشأ معهد " المكار لإستاني بيد و عاصر بو تسجرته و مشولا استقبلالياه وهي لتي نشعر الإنسان معها يحاحشه ويصرورته لان يفعل الشيء أو لا تغييه، أو تطبق أو لا تطبق، أي حربه الاختيار، ولكنها تسبب ملترمة كما يدعى سارته ولا عبر مصرمة كما يتون «ديكارت» ولكنها

AH of a few firm R

^{418 4 42 8 44 4}

عاصوادلسانيها

الحرية التي تختار بالاحبار الذي أعطاه الله بالإسال، إلى هذه الحرية التي تختار بالاحبار الذي أعطاه الله بالإسال، إلا هذه الحربة وبيد حاج عالم ولا داخل الطبيعة، ولكنها في الحركة نفسها، إنها الجركة لتي يمكن بها الإسال كما ذكر للمكر بها الإسال كما ذكر الممكر الإسلامي المظيم الدكتور إقبال (13)

وهما يكمن المرق بين الحريسة في الإسلام، وعشم الملاسعة والمعكرين عير المستمين، دلك أن الإسسان حر في أن يعمل ما بيشاء، ويترك ما يريد، ولكن هذه الحريب معكبه فقط، أما في الواقع هزان الإسسان مقدم مألا يعمل الاشياء التي نظر بالأحرين، أن تمن بالمصاحة المامة، (أن بالصالح المنام، وهذا القيد هو الدي بصن تصبح الحريث بالاحرين ولا يحد الحرية بمنها

ر ما حرصه في الإسلام هي خرصه شرعية فطوعة باعتبار أواقع ورهبيعية فعلياء وهي تستمد سندها من قوله تعالى في عام الأرب بنعام أجمع ومسترية كلهاء ﴿الست بريكم قانوا بدي﴾ (١٩).

وهذا حجد النصور الإسلامي للحرية، بتطلق من العايه من حروب المرار ونني " من المقصد الأسمى لله، وهي أنه نرع عن رجة الإسان بير العبودية بقير الله، ومنحه الحرية التساق في التمكير والتعبير عما في الصير، وحارب عبودية الإسان وحرم علينه ال يحل لغيره أو يحرم ما يشاء أو يجمله يأمره واشهاء حسب هواه، واعبر ذلك موعد من الشرك والصلال، ولمالك كالما الحريسة في الإسلام من نتائج لتوحد اللازمة له (15)

وقد اعتبر جدما الشيخ محمد الكتابي الشهيد، في مدانة هذا الشرن الميلادي، أن ما أدركت أروب من مدنية وعد وعد وعدد الميد من المدنية على وعد وعدد الميد من الميد وعدد والمدالة عالى الميد والمدالة على الميد والمدالة والميد والميد الميد والميد الميد الميد الميد الميد الميد الميد الميد الميد الميد أدى ويتم الميد أدى ويتم الميد وعدم وقده (15)

ويمكننا أن نتحدت هنا على أربعه أنواع من الحرية

العربية الدين الدين الدين العربية الدين عند الدين عند الإسلامة الدين عند الله الإسلامة المسلمة المسلمة

ه رمن يبدح غير الإسلام ديب قدن يقبل مده وهو في الأحره من الحاسرين} (17)

وترتب طبی دلک أن «الإسلام يحب منا قبضه»، لأنبه دين الوحدة و سحث والعمل، والنماحية و ليسر، ولأمه قنبی عمر كان وثبته و عمر و د سام الله د عمد

ولكن الإسلام تميير في هذا المسدان همدان التحريب الديلية بموقف كله إلهاج وحكمة، ولمدلك فامت التحراب الدملية في الإسلام على ممادئ أساسية اهمها

1) ان الإيمسان المتحيسج يقبوم عنى اليقين والاقتصاع المبيعة من المكر والنظر، ودمث هو ما دى إليه الإسلام المزمين، أن ينظرو إلى لكون كله، ويمكرو في ينات علمه يعمولهم ويصائرهم، وكنان هندا البيندان الإسلامي العظيم، حدث عظيما في تاريخ الأدبان، وتاريخ الإسلامي العظيم، حدث عظيما في تاريخ الأدبان، وتاريخ الإسلامي العظيم، وقد احد الله على المشركين تقييدهم الإسمامية كلها، وقد احد الله على المشركين تقييدهم الإسمام، وقال الإعماليم المكر والنظر، فيما يؤمون وما يبيمون، وقال الإوراد، قبل لهم اتبعوا ما أشول الله، يبيمون، وقال الإعماليم العين عليه أبادتاء أولو كان أباؤهم لا يعملون شيث ولا يهتدون (18).

وس أجن دسك كنيه دهب العنساء، إلى . بد اسقند غير صحيح حتى قال انشيخ مسه . . مد . بعير عدل ولا حداية، حوشأن الكافرين، وأن المرء لا يكون مؤمد إلا إن عدل ديبه، وعرفه بنصة حتى أنشع بده (19).

2) (لإقتاع بالمنطق والحكيم:

ومد حدى القرآن المؤسس والمستمين أن يلحأو في مساقشاتهم وحوارهم لأعن الكتاب وبس عداهم من أهار

المناه من - الشيخ محمد بن عبد الكبير الكناس محطوط حراته
 الروية الكتابية بسلا من ا

¹⁷ سورة ال عشران الآية RS.

B* برزه بسالانده

² حددة . د ن في الإسلام للدكتين عني عبد الواحد وافي من 223

د١٠ بعدر البقامة الرابعة بنان كثير بنا جود علا الدائر في مصامرته في المجرية إلى 2 - 4 المعديمة الإقتصادية الرباط الدائرة.

¹⁷⁾ حورة الأعراف الآية 172,

النصو إنسلامي تفحرية لأبي الاعمى السودودي سجلة الصحيون ع كاسي من 237 الصحد السادي من 242 رمستان 1978

أ.يان وغيرهم، سائحكمه والعقبل والحجمة والمعطبق و رحمه و بحدوهم و بحدوهم وأن أي الفرآن وأحاديث النبي المائي عامرة مبلة بدناك د

﴿أَدَعَ إِلَى سَبِيلَ رَبِنُهُ بِالْحَكَمَةُ وَالْمُوعَثِمَةُ الْمُدَاءُ وَالْمُوعَثِمَةُ الْمُدَاءُ وَالْمُوعِثِمُ الْمُدَاءُ وَالْمُعَالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللّ

﴿ وَلاَ تَجِدُلُوا أَهِنَ الْكَتَابُ إِلاَ بِدَلَتِي هِي أَحِسَنَ إِلاَ بِدَلَتِي هِي أَحِسَنَ إِلاَ بِدَلَتِي الْجِنَةُ أَحِسَنَ الْاِيدَ مِنْ عَدِدًا أَمِنَا الْجِنَةُ إِلاَ مِن كَانَ هُودٍ، أَو نَصِارِي تَلْكَ أَمَانَيهِم، قُلَ هَاتُو يُرِعُ كَانَ مِنْ كَانَ مِنْ كَنْتُم صِادَقَيْنَ ﴾ [22]

3) لا إكراء في الدين :

وتبعا لدلك، واعتماعا على الإيمان، الصادر عن لعقل والمنظر والإتتاع، والمعتمد على لحجة والمنطق، وبعد أن تبين أن الدين عنب الله الإسلام، الدي أرضح الرشد من العي، لم طجأ الإسلام إلى إرعام الباس على ترك ديمهم وإجبارهم على اعتباق الإسلام وعلى هذا الهدي سار رسول الله تمالي وخلفاؤه يعمده وعليه سار المستعون وقد ثبين دلك عن معاملة الإسلام لأهن الأدبان الأحرى في سمهم وحريهم، فكانو لا يرغمون أهن اللاد المفتوحة، على اغتباق الإسلام وترث ما يبدينون ينه، وإسم بمحول لهم بالبقاء على دينهم، مع انظاعة واداء الحرية، مقاس جمايتهم ومن كن اعتباء، واحترام شمائرهم ومعايدهم، تطبيق بلاية الكريمة ،

﴿ لا يكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي﴾ الاية .. (23).

ويكميت في هند الباب مثلان والعان على ماحة الإسلام، وهما العهد العمري مع نشل بيت المقدس، وما مصله من مبادئ حتى أن عمر أبي أن يصبي في كليسه المياهة، احتراما لهذا المبدل ويطبيعه له، والمثل التاني هو "لإسلام لا يبيح للمروج بالكتابية، رعامها على درك دينا أو عادتها

2) لحرية استنية :

وهي أهلية الإسمان لتحمل لإشراعها والتمسع بالحقوق، كياجراء المعود والتعملك، والتمرف وغيرها، وقد معل لإسلام حريث حد ما محمل وم يميان بي أم المجتمع الإسلامي، سواء كالوا عمليين أو دم الاجمعيم مواسنة في التمتع بالحقوق والقداء بالواحدات ربم رسه فعل عبد سلام بهم حاسد وعميم ما عدد

ا کهه سوی بین ادرجل والم با سوام گنانت عشروحیة أو عير متروحة، وصن لها كامل تخصيها المدينة، مستقلة عن وجها أفرا بالراسطرفان وفيدكان الإملام فبميرا في فيد الساب ١٠ م يبلغ مناه ومقاصده، لا دين قبله، ولأ مدهب أوجيدا يمدده ولدمك بحيه أن نثير الالبيماه إلى تقبيد فأسده أحد ينعق ويسشر في مجتمعاتب، وهو سبيبة المرأه باسر روجها عجملة بالإسلام الماي حافظ للمرأة عني ا من شخصیه و کن متوم بها فه مهاسی سمینه المرأد "لم وجه " ، قدل لله بي روجها وقد قو تاريف الإسلام حم دان وا فداعتي بطلان وفياد هدا شد اشت کا سامیت استرسی استی داری او انهی وباب الليبة عائشه للمي والمديفياء او عابشة إلى بكو الصيديسقاء وجعصبة نثث عبر وكنبا بسائر أمهسات المؤمنين، وما أروع أن تشأسي بسيشا وسيرت، وسنوك، هي كل أمر، وتترث هذه ببدع بضابة التي أفسدت مجمعاتشا، وهبرت مقاهيم الإسلام فيها

3) حرية الرأي و شعبير

وقد ضن الإسلام لمعتنقسه التعكير المستعمل في جميع شؤون حمالهم، وما يقلع تحت إدراكهم من ظوهر، والتعليز عن ذلك، بما يهديهم إلمه فهمهم، بمختنف وسائل سعيد

ولدنك أثر الإسلام هذا الحق في أوسع بطارية وأعطى كل فرد حقة في يبداد رأية، والتعبير عن إرادته بما يرافه

لاء حو. ۾ انسجي الاية رقم 15 ء حو اتا اسڪيوٽ لاية 40،

سوه سدد لابه د خود مشدد دید ۲۵۰۰

والحير بديك دون حوق أو عقاب، وهو ما جمل هذه الحرية مكنولة طوال دريح الإسلام، وبي أرسع حنود وقد كانت مجالا حصاء أنتج تراث إسلامي وباريح المسلمين منة ينتجر بنه مأريح لفكر الإسلامي وباريح المسلمين منة عهد الرسول وَفِي أعنب المهود الإسلامية، وفلي هذا أنحق مقابساء محترب، مصوب، حتى كان الناس يتنافشون مع الحليقة نقسه، وهذه عمه المرأة مع على عدر عسديا مهي على المسور، شل حي على عدر عدد الحق ورجوع عمر إلى الصوب عسف ردته هديا الحق ورجوع عمر إلى الصوب عسف ردته هديا الحق ورجوع عمر إلى الصوب عسف ردته

مأصابت امرأ، وأحضاً عبر، وكما كان الشأن اللها على عهد عمر بن عبد العرير، حيمه يشافش شاس في مجسمه عن أمور الدين والدنبا، ويبسدون أرامهم بكل حربه وصراحة وصدق

وفي هذا باب يقنحر الإسلام، يباحة مبدإ لاجتهاده الدي كان مطهرا حب ملامة الإسلامية وباعثا على تجدد ف ونطورها وهو حق كل قادر أن يجتهد ويستبط الأحكم من أصوبها وأدلنها، وبعمل ما يراد ويجهر بب انتهى إليه، حيث أقر الإسلام احبرام رأي المجتهد ومو كان محطك، وصل له الأجر على اجتهاده الإد حكم الحاكم باجتهد ثم أصلاً وبه أجرال، وإد، حكم، فاجتهد ثم أحساً وبه أجرال، وإد، حكم، فاجتهد ثم أحساً وبه أجرال،

وس هند محد لإسلام أقر التحريبة العلمية في أوسع الطبق، ولم يعرص أبه نظرية علمية محمد المداد أنه نادع الاجل طواحر التكون، وأناح للعقول والأفكار حياسة التلكيد والتجيرة وبطبع على استعمال عقوبهم وأنصارهم ومداومة النظر والفكر، فلما يحيد بهم على محدودات الله وعواليه.

وفي هذا المجال أيضاً يتعير الإسلام بأنه بم نصبر لامر بالتعروف والنهي عن المنكر حق فحسب، بل فرضة

وورجت علی کیل مسم، وهو مید لم یعرف دین آخر عین پاسلام

وقد يهم الرحول الكريم حدود هذه الحرية، وأحاطيه بسياج من الحيظة والاحترام، حتى لا يحرج الناس بها عن مقاصدها وأعراظها، التي توجى الإسلام من إقرارها لتكون حيرا على سناس، وليست تقصة وشرا تشخر إلى العلول النبوق الكريم في هذه الباب هاس كان يؤمن بالمه واليوم الاحر فليفسل حير أو ليصت، (25) وكان هاذا القلول يالمات موجه إلى الشمراء الميانيان، وإلى الصحافيين بالمناسيان، أن ينفوا الله في أعراض الله على أعراض المؤمن المؤمن ودا بروجون

فسك أن البهم في الحريسة بين وجنودها، سل مدينها وتطبيقها وهو سندامها فهي لا توجد إلا عند معارستها وتطبيقها وهو مد يبيعي لب أن بعديه تجعيل الحياة الإنسانية، تردهر بالتأسد المحدق للصواب، والدحين الشجاع للخطير، بذيك كابت حرية المحكر في الإسلام ليسب مطبقة، بل في حدود أصوله وأحكامه، فقد أوجب على السلمين أن ينامرو السامين منتجير ويساعينوهم عليسه، وينهوهم عن المسكر ويساعينوهم عليسه، وينهوهم عن المسكر ويساعينوهم عليسه، وينهوهم عن المسكر منهم، ولم يبع بيم فقط الاعتراض على الشريل

﴿وَالْمُوَامِنُونَ وَالْمُؤَمِّنَاتُ بِعَصِهُم أُولِياءَ بِعَشَّ بُأُمِرُونُ بِالْمُعِرُوفِ وَيُبِيُونَ عَنْ الْمِمْكُرِ ﴾ (26)

وفدول الرسول عَلِيْجُ من رأى سكم متكرا فيعده بيده عيال مع يستطع فسناده، فإن لم يستطع فنقيده، وذلك أصعب الإيمان، (27)

وقد أعبر الإسلام الترام العدت والموقف السببي من لشر والمسكر، وعدم محاولة كفه ومنعه، أعتبره دنيا عطيما

²⁴⁾ رواد البحثری افتح بیاری ۱۳۵/۱۰ سی دار البحرفة است. 23) رواد ابحادی فتح الباری ۱۳۵/۶۱ 20) می د عداد فاید

^{23]} حديث صحيح - معتص شرح الحامع المعين بنسباول 1957 و 206 در احياء الكتب الدريم (1954/157

في حق المجتمع الإسلامي، السان أوجب الساه على كان المسلمين بالتيبرة وحمايته،

لدلك ذكر الثران أسب الخطاط من المراثيل

وكانوا لا يتناهون عن منكر فعنوه \$ 26

3) المصاواة ،

كان من بين الحقوق الأساسية التي غرفها الإسلام، مروده طماس وارجب مطبيقها والعمل بهاء حق المساواة الذي يعمر في غريفه الإسلام سام بعلاقه السامي يعضيم، ومظهر من مضاهر العمالية الإجماعية، وركيرة مكرامة المحض وغنيار فيمته الإسالية

وبدلك أوجب لإسلام تطبيق حوا بمساوه و . يه، في حميع بواحي أحياة، وبادئ بالعمل مه في الحثوق لمدينة، وانصاؤونيه والنفائية، وفي جميع الحقوق العانة

وس أحسر هند، بدير لإسلام مني النشر جمعت مساوين في صنعهم البحرينا، وألا تقاصل بينهم، بحسب مخلق أو المتصر أو الملالة أو النول، وإنسا هم يتقاصلون، بكمايتهم وأخلاقهم وأعمالهم، وذلك مصدافا لقوله تعالى .

وب أيها لناس إب خنقبكم من دكر وأعثى وحمدناكم شعوب وقب لل بتعارفو إن أكرمكم عند لله أتقاكم إن الله علج حلج إلى (29)،

﴿ وَلَقِيدِ كُرِمِتُ بِنِي أَدِمَ وَحَمِيتُ هِمْ فِي البر والنظر وَرِزُقَتَهُمْ مِن الطَّنِياتِ وَفَشِلْتُ هِمْ عَلَى كَثْمِرَ مِن خَيْقِتَ تَعْضِيلًا ﴾ (30)-

وقد عمل الرسون يُهِلِيُّةٍ تقوسه وقعمه طبوال حيناته، على تطبيق فما نميداً الإسلامي العظيم، باعتباره أصلا من

أيبون الإسلام، وأسمت من الأسن التي يقوم عليها مجمع المستبين، وقد أبي في حجب الوداع إلا أن يتوكد دلك ومدمو الامة الى التمسك بهما بحق واعتباره الما الي حطبه لوداع .

﴿ يَهَا النَّاسِ إِنْ رَبَّكُمْ وَاحْدَهُ وَإِنْ أَبَّاكُمْ وَحَجَمَّهُ كَنْكُمْ لَأَدُمْ وَادْمُ مِنْ تُتَرَابُهِ.

وقد هصب عصب به پر مثله عنی وجهه ما ما میه آما در المعاری پختد عنی ملال رسیره بدونه قبائلا ۴

با أين السوداء فيحره الرسون ورفه طوله

سرته بامه ربگ مرؤ سائه حاهسة اخوامکم خوبکم جعلهم به تعب أنديكم فين كان أخوه تحب بنده فليظممه مما يأكل، وبيسته مما يبس ولا تكلموهم ما بعنهم فإن تفدوم فاعيوغه 1

و ... أبو در لأمر الرسول يُؤيّد، ووضع حده على الأرص، وأهم أن نظأه بلال برجنه دوبة وتكثير، عدا صدر منه من أحلاق الحائية الإسلام وريادته في هذا النجال، تظهر في أنه لا نقر لمادئ الصائلة التي عربته الإنسانية فينه، وحده محاهلة التي عادت إليه تلك لاستبارات التي قامت في مجتمع الهدو، وبروسان شك لامتبارات التي قامت في مجتمع الهدو، وبروسان و ورد م بمسر المعتبد سل عدد يحد بعده أو الجنر أو التكويل وبسمك حرم لتعاهل المني فيم التصويه على بعمها، والأوصاف التي أطلقها على علها، كالته لإسانية بحب شأتها وطبيعتها الاولى ويالت ي كالنة لإسانية بحب شأتها وطبيعتها الاولى ويالت ي دلك التميير الذي هم بين الدي عرب تبا لبلك لأرضاف فهد به حرب الدي هم يين الدي تبا لبلك لأرضاف فهد به بحرب الدي هم يين الدي تبا لبلك لأرضاف فهد به بحرب الدي هم يين الدي تبا لبلك لأرضاف فهد به بحرب الدي هم يين الدي تبا لبلك لأرضاف فهد به بحرب الدي على بقوله .

وبا أيها لناس اتقوا ريكم الذي حنقكم من بقس وحدة وحدق منها روجها وبت منهما رجالا كثير، ونساعة 32

D 49 - 24 - 25 - 28

²⁹⁾ سورہ معجرات لایہ 13

²⁰ سِيةَ الأسِياءُ الآية 10

¹¹⁾ سميح البخاري 71/1 دار العكن

³²⁾ سروم النسام الأيه 1

ه فين فادي بها الرسول وطيفها عي فوية

المامي مواسية كأسمان المشتط ولا فصن نعربي على عجمي ولا أبيض على أسود إلا بالتقوى والعمان الصمالج كنكم لاتم وادم من برابت.

د محم عسدات الإسلام لمنارا المدواد وتناصله ان حبيم سجالاً وفي كان النواحي فيما بدي

لتسبوية بين النسس في العقبوق المندنسة و سمورجه والعزاء، كمن التمدك والتعاقد وجاعد وفي أن كل شعص مسؤول عن عمله يشاب إن أحس، وساقب إن أساء، على أباء المدالة على

التنبية عبر التي

- ب ب ب سديل منوا كونوا قواميل بالقسط شهداء لله ولى على أنفيلكم أو أنوالدين والأقريين، أن يش غنيا أو فقرا فالك أولى بها فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وأن تلوا أو تعرضوا فإل الله كان بمنا بعدون خبراه.

وَإِنْ لَلْهُ بِأَمِرِكُمِ أَنْ تَوْدُوا الأَمْانَاتِ إِلَى أَمْدِهِ وَإِنْ حَكُمْ بِينَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالعِسْ ﴾... 35/ وَإِنْ حَكُمْمُ بِينَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالعِسْ ﴾... 35/ وبول لرسول

وإنما أهمت من كان قبلكم، الهم كانو إذا مرق فيهم الشريف تركوه، وإذ مرق قيهم الصعيف أف مو عليه الحد

والدي نفي محمد بيده نو سرفت ف طمئة بندا محسد عطمت يدهاه (34

ود يبرال عنون عمر في رسالت، إلى أي منومه مرب بن من سور بند و من بند بند من المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم أمن بين الشاس في وجهنال وعد الله منسك حتى لا يضعع شريف في حنفنات ولا يدم مند د بند

كننك سوى الإسلام بين الساس في حن التعليم، وحمده فريضة فقال - تعيم العلم فرمضة عدى كال مسم

وكنه سوي بيثهم في حق التعلم وحمله فريضة، سوق كدنك بين اساس في حق العمل وحمله عينادة، وأعلى من شامه، حتى شارك النبي أصحابه في بساء المسجد النبوي وقال ، مد أكل أحد طماسه حيرا من عمل بنده، وأن بني الله داود كان يأكل من كد ينده

كىلت موى الإسلام بين الرجل والبرأة في جمع عدون، وفي شؤون العسوولية وبجبراء فومن عبس صابح من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلتحييمه حياة طبيعة ولتجريمهم أجرهم بأحدث ما كانسوا يعبلون في (35)

كنتك سوى الإسلام بين المستصبى وعبرهم، فأعطى المستحيين هي المجتمع الإستلامي بدس العقبوق التي

³³⁾ سررة الساء ١٤ية 3

⁴⁴⁾ مسيح البحاري 176 دار العكر

قدة سوره البحل لاية الا

كاد) سورة السناد الايه از

سمنديين، وهي دنگ نٽون الرسون ايجيج اليم ب دن وعييم د ع .

ووجت أن لمانين مدونه عنهم عد المنادي دون وجاياها المسلمين، وتطبق عليهم عشي التشريمان، اللهم إلا ما نبعنا استراجه ما الله الاساد الله الإسلامية عوالد الناس فالدارسة الإسلامية

لا توقع على نعل مدمة الحدود الإسلامية فيما لا تحرمون، ولا يدعون إلى نعسه في أيام أعينادهم بأسم عليكم خاصة ألا بعدو في النبسة.

سن قدف دمیت حید لله سوم القسامیة سید خرس بناره ۱۲٪ من آدی دمینا جاگ حصیمه، رس کنت حصیم جدیمه یوم الثنامة، (۱۵).

م و رو لإسلام في هد الباس، مو حق سساواه وكف شها معميع الماس عزن تعيير أو مواحدة لأي اعتبار دول ما يتم من بحد طاول ما ما يتحد في ما يتحد البلاسلام بالافصلية والمقالية، عما ترال المراة لاورسه وبمقبض القوابين منجرده من صف الاهلية، في كثير من الشوي المدينية، فإن العصل 271 من القانون المديني العربي (قانون ماييون) يعرز أن المرأة ممروجة لا يجور لها أن تبيد ولا أن تنقل ملكينها، ولا أن ترهيء ولا أن تنقل ملكينها، ولا أن ترهيء ولا أن تنقل ملكينها، ولا أن ترهيء ولا أن ويوره، بدون اشراك روجها في الفقيد وبورهة عليه موافعه كتابية.

ومن دلك أيضاعلى سبين المثال، ان المرأة الأوربية محرر روحيا عبد المها والم أسربها، وبحمد الم روجها محرر المثال على فعلمان المرأة محرر المحرر المحرد المحرر المحرد ال

بيد ۾ "ملاد راهي فيون ان الله د عمونه کال اليه في حالا ۽ الله د الله من فيصه الله عمراد و کا به فيان

روجها بالرسول ﷺ، فلما قروجها طلب إلى الشهاء أن تنابع تعليمها وتتقيمها، وأن تعلمها عجمين الحنط وتربيسه، كا عفتها ، كتابة (39)

4) الحقوق الاقتصادية في الإسلام:

ما عبيد في الإسلام، فقيد بقررت هيده الجدوق مسم البدية، ومنذ جاء الإسلام ودعاً رسول بله الإسبانية كلها، الى - صبالح لكان رمان ومكان، وقيبه مصادة البدارين حيب

ومن عند كانت الحصول الاقتصادية في الإسلام، مبنعة عن النظام الإسلامي الذي يعتبر نسيح وحساد، منفطح النظام حين النظام السابقة واللاحقة، لا يدامية نظام في نبوه ومبلغ تحقيق الغير، الصالح الافراد والجماعات كولة .

يفرر الملكية الفردية ويحيطها بسياج من الحماية ويدلل هام العرد ميل النملك والجصول على المال ويشحع على العمل ويعطي لكل مجاهد حازاء احتهاده من المرات الحياة

^{37.} مخبص فرح الجامع العبير 2012ء.

¹⁶⁹ المعمر النابق 269.2

^{29,} حوق الإنسان في الإسلام من 42.

ويعمع المحال أمام معاصله ومعمل على الثعور ولإبداغ والاشكار

و عند تكانؤ البرض بين انسان

و سظم وظمة رأي المال ويحتظم لكن ما صعه من السيطرة والاستعلال و تحول دون تصغم التروب وتحميها في يد واحدة بما قرره من إرب ووصيه وركاة وصدقات وكان ب

ويجعل ملكيه الأشاء المرورية لجملع الناس ملكية

و سنح ترع المتكية الفردية للتقالج العام ويذلك قام النظام الاقتصادي الإسلامي حدى أماس . أن الإسان عامه لا وسنه.

عدد علاق الاقتسادية بين الدمن على أساس أخلافي تحقيقه للتكافل والنعادن والتصامل الجموعي

تحريم طرق الكنب عير البشروع، وهي التي تقدوم على المعلال بدود والرب والرشبوة والعش، والانسرار، والتحكم في ضروريسات الحساة البرعيب في الإلمساق والخدى بكن عما رد على الحاجة من أحل الصالح ألمام

حمل كتمر الدال وعدم الداقة في سبيل الله من أكبر المعادي. حق المعلم في الفداء والكناء والدمل يعص النفور ما الذا عشار وكفائة الدولة لهذا الحثوق

هم ہے جماعے المحاصم التقرار میں ال الملت کا ارادہ ارادہ

و هنيسه المنه داد داد الله داد المنه داد المنهد دار عمل رسائس للجينع حي إداب المنه داد المنهد د فرد على حياته وأمنه واستقراره 40).

سلك كنه نجاء اسظام الاقتصادي الإسلامي يختصا عن السيوعية الأنه معارف بالماكنة بدرد باريخان ي

الله المستقدرة المستقددة والجراء المستقددة المستقددة المستقدة المستقددة الم

بوظمته في جدود الصائح العام بوصفه عاملاً من عوامل لإنتاج

ومن فنا لا ينبعى البرلف للأنضنة المعاصريد وتثبيله الإسلام يهده والقول باشتراكية الإسلام، وديعمر طبية الإسلام، فالإسلام بيس فما ولا داك، بلميوب التي تشتمل عبيه، كل فده الانظمة الوضعية، بل هو الإسلام الدين الكامل المنابح، فنعاده البشرية واستررف في كن المصورة وفند حقق للإنسنية عبدما طبقة الرسونة وصحنة ومن بعدهم. الكسايمة والعبيان والاستفرار والأمن، حتى عرضت السركبوات علي ٠٠٠ في بهاد عدا السدادة لا في يحد من عليها . كان الإسلام أون من وصع فوعدها. ودعه الي إشاعتهم وبد غياء بإنماف الكادمين والعقراء، والمحشاجين وفرص الحاشع والعريسي تحت أي طرف من الظروف حقبه في نصمام والكساءة وبلمريض والمصابية الجعبول عني وسنائل بعلاج، مواد كان صديق أم عدو، ياعتبار هدد الحقوق على الحقوق الأسابسة التي هي حان ليميع النامى حاس إن الرسول ﷺ أدال المسلم وإد بات شبعال وحاره حالع وهو يعلم بدلك، وأن عمل له فصل من ظهر أي مركوب فسعد له عدى من لا ظهر له م وعنى أن طمام الوحد بكعي الإثنين. وضعام الإثنين يكفي الارتصة: «ولا يصوب الساس على انصدف بطويهمه كفنا بنادي عمر في نفام المجتاعية، وحمى الوحب الإستلام على الأعيساء من الاقريساء الإنعساق على التتوءه والماجرين عن الكسب من دوي قريناهم، وأوجب عبير أهرر كل حمى وقرية وبلدة ان يعيشو فحي حانه نكاهل وتعاطف يزق العني لتعقيره والقادر تصحب أتحاجيه وجعن الجماعة مسرولية عن الفرد الصبائع بينهم، وأيب أهن عرصة أسوا وليهم جائع لغد يرثث منهم دمته ألدة ورسوله وحسى دهب عبد الله بن عمر في شرح قبول الرسول مجيز المدام أحو بعدم لا يظلمه ولا يدمه، بأن من ترك أحدم السلم يجوع ويعرق وهو قادر على طماسه وكسوته، نشد طبعيه وأسلمه، وقد أكبر هيدا الممنى بين حرم في والمحلي، يقوله : اوفرض عنى الأعبياء، من أهل كل بدد، أن يقوموه بعمرائهم، ويجبرهم سلطسسان على دسست، وإن بم تقم

¹⁷⁾ البصدر السابق من 28 و27

الركون يهم، ولا في سائر نوال المسلمين بهم فيدم لهم بما يأكلون، من القوت الدي لا يند هنه، ومن النباس منم و هنيم النسان فلسنك ويعسكن يكنهم عن المطر والصيف وعيون السارة

خطبة حجة الودع:

وقد توج الرسول لكريم والتي حياته محمده مي حدة الودع التي نجمع فيه أكبر عدد من نسبتين في وقد مين ثمث العطبة وصفه إلى الأمه الإسلامية، وما يسبي لها أن تشد عله بالموحد ما عالم من موسه كريفة مستقرة، وكان أعظم ما وفي الرام له ما السرام كلها جو محمدة على معالم الديا واتع والرام والاسهاء عن توهيم، وكانت هذه العطبة إعلان عقبما جامعاء بلمعوة إلى رعاية حقوق ساس، وعدم الاعتداء عليها، يقول عليه السلام

ءأيها الناس

اإن تحسناءكم وامسوالكم حرام عليكم من مصو ربكم، كحرمه بومكم هذاء في سهركم هذاء في بتدكم هذا ألا هن ينعث نقيم فاشهده 47،

، يه الألى

إن ربكم واحد وإن أباكم واحد كلكم الأدم وادم من تراب، أكرمكم عبد الله أنف كم، ايس نعربي فصل على عجم الد بالمعون

قد يحد بحل مد و مد بدو هد بو المرافق و المراف

اليوم أن بعود إلى هذه الوصية العجدة، فتعمل بها وسير على هديها

البيان العالمي عن حقوق الإنسان في الإسلام ا

ومن مظاهر منحوه المستمين في نطبع القرق الهجرى المحديدة لحصوة المستمية التي سير يهم إلى مجال التطبيق المعني بلإسلام، هي محسماتهم وحياتهم، وسي بؤكد وياده الإسلام في هذه المحلل وبعني البيس الندي أعسد المحلل لإسلامي الدولي وصدر من منظمة ببونسكو ساريس، مناهمة ببونسكو ساريس، نشار يحية من كبار معكري المستمين إن هنده الوششة نثار يحية تؤكد، أن حقوق الإستان في الإسلام لمست منحه من مثلك أو حاكم، وبست قرار صادرا من منطقه محلية أو منهمة قويية، وربعا هي خدوق عمومة بحكم مصدره المختود عليه، لا تقيل العملي ولا التعطيل، ولا يجيج بالاعتداء عليه، ولا يجر التدراد عنها (مه).

التي كبل لإسلام وهي مد عدر مرب و مد و و عدم عدد المعدم و حدم و المعدم و حدم و المعدم و حدم و المعدم و حدم و المعدم و

 ⁴¹⁾ منجيج البحاري ج 5 ص 26 و127 كتباب المعدوس إيمان حجمة
 42) أنظر تقديم الأمناد مكم عزام مين عام المجلس للوليقة

وجده و به مصوم با مرف وجرية حاد ده.

ود. حصوط العريمية سيان عن حقوة لإسان في لإسلام كما بني :

در الإسلام وحده وهي وهن كن مسير

مالنين صيعا سواسيه أمام الثريعة

م سن لأحد أن سرم مسعنا بأن بثقد أمرا يخالف سارسه

رُوماع الدلية للأطبات بحكمها المبدأ القرآبي «لا كراء في لدين،

لا يعور الثباع ملكنة الشأن عن كنب خلال إلا بمصحة العامة.

- لا يحبر الغنى او الفساة على الرواج معن لا يترجب

- للروجة أن بعبب الطلاق في حدود انشرع.

بر سد ن حسيد دد محمود بيد دد. شد دد في لأخلام بدي د من دبوية بعد مدود مدائن اسب بدينه ما حب مود د بي مدائن اسب هينه احمد بو سه عد بي بيد ملاميدان وضلايا في المدارس والجامعات من معرف

الدور الرائد للمعرب في تطبيق هذه المحموق والدفاع عليه .

مد أن ضح المولى إدراس الأول المعرب بالإسلام، وأدال بريوعه دونه فشاقه استطاعت في فترة وجبره هصل الإسلام، أن تتوجد كلمه المصاربة جسماء وأن تصلى لهم لاستقرار والكماية والمعال والتطور معا جعل الدول التي قدوات على حكم المعرب، تتمسك كلهب بقيم الإسلام وتعاليده، وتقيم مطامه على سات وهديه

ومن هما كان إيمان المعارية، بعدالته مهادي، ديمهم، وصلاحيمه لتنطيبي في كان رمان ومكان، ومن هما ظام

متوكب وثادث عنى إممالهم وتشبقهم بدسهود وعملهم السائب هي سبيل ارساء معالمه وسمه في الماخل والخارج.

وس صفحات تاريخ المحدد، وسير علوكنا وقائمناء ستف حدى هذ الإيمان بعمين، والنشيب الكبير يحقوه الإسان وبطحقها و مدفوع عنهاد سوء في معارسه الحكم وسلمه الرغية في اسلم والحرب في لدخل والعارج في علاقة الحكام بالامه أو علاقاتهم بالدول الأجبية

وهكندما بجسد العنوس إدريس الأول يعلن في أول حصيبة بلدس، يفجره مديمته، بشيسة بالحق ودف عدة وقيام حكمة ودولسة عليه، قال الأييد لداس، لا تمدن لأعداق إلى عيرماء قإن الدب بجدوسة من الحق عسد الا تحدولة عند عيرات (45)

وعدما تقل الامر إلى الدولة البرابطيع، تجد ماوكه ولمربع وبطبيق ماوكه ولمرابع وبطبيق الدولة البرابطيع، تجد له ونظبيق الدولة النام ما توجه له ونسخ النام ما حقوقها عاليه فد ما آراد أن ورا ما تعد مصبح النام ما تعد وراعاة ما تعد الله من في ما تعد بالمعلى المانح والعبل بعد الله عال المان وراي بسوود عدا يسلم مال المان في المستميان واعتق المسائل من المان واعتق المسائل من المان ولا تصبح من مور والبيتك شيئا، فادلك ماؤود عدا مان

^{14177 &}lt;u>- 431-1</u>91 (41

⁴⁴ التصدر الدين 152/1

و بله تمانی بعدادی و پیدث و پرفقانی بامیال الصالح والمدان [2] ع ر وهر جنابی عیال وعنهم (4)

كما تجد سيرة يوسف إلى تأشفين، كانت مثالا المدل والمحبية والعمو والصفح، وإسامية معيالم الحق والحبر والشوري بين الناس، فقد وصفة بن الأند النباء

ادكان حسن السيرة صرا عادلاً، يعين إلى أعل العم والدين، وتكرمهم و تحكمهم في تلادم، وانصمار عن رأيهم، وكان عب نعمو والصفح عد الدنوب العقام: (46)

وعرف الناس على أمام الموحدين بيصة كرامة، وعرة ورفعيه، استسها القسام محقوق الناس، والوارع في الدين، واقامه الحدود وفي ذلك يقول بن خلكان عن استصوار

«. فام بالامر أحس فيم، ورقع رية الحهاد، ونصب ميران المعلل وبسط أحكام الباس على حقيقة الشرع، ونظم في أمور المدين والورع وأبسام الحسود حتى في أهلت وشيرت الأفريين كما أضامها في سائر الساس أجمعين، والشامت الأخوال في أيامه، وعظمت الفترح .. « (47 ،

وكتبت سر الأمر على عبد الدولة المريبة بي معهود من معلوكها وأمراؤها ، بي معهود من مسلم مطلب مصلب مصلب مصلب مصاب عبد العب ، من مسرة بي مصاب هود أسو عبد العب ، من مد بي فيد العب ، من فيد بي معهود بي معهود بي معهود بي معهود بي معهود بيالورغ وبعماده موصوف في ميرسة بالعبدل والإنصاف، يضعم طعام ويكفن الانتام، ويؤثر المسائلين وبحو على يضمين ، ع

وسار مندا المداو الدالم المناه والعندا المندا المداور المداورة والمداورة والمدام ومشاورة والمدام ومشاورة المداورة المدا

«كان المنظور البعدي حس السياسة حبارف يقضاه مشاور في مبهدات الأموار وقد النحد يوم الأرياب المشورة ومناه «يوم الديوان» يجتمع ليبة وجود البدوسة ويتحدر حور فيه رحيد برى فيما بتوت عن جالائن الأمور، وعظيم

التو ربيه وهبالك يظهر شكابته بلبطس من لم يحمد. موصوب إليفه (44

وسد شعب الأمر إلى الدولة العدوية حدوث في حريق بن سقية من الدولة بالدف عن حقوق الإسال وحرم كراشة وتوفير العدن لغة حوة داخل المملكة أو حرج علف بالله عي هذا الوقتة الدى كان ملوكة يكافحون ومعاقدونة عن حقوق مواطبيم ويرعوف وسيسو في حرا بالمسان أينا كنانة في المدخل ووحرجة كانت بالأطباط ملوث أورينا وممالكهاء بعج بالأرقاء الدين السعمواء عن طريق الأمر والقرصقة التي بلاؤماء الدين المعاهدات والسوي مديهم التحرير اساس مبوكة الى عقد المعاهدات والسوي مديهم التحرير اساس واقدياتهم بالأموال والقروضة معا ساهم بعط وافرة على والراد كرامة ساس

الله السيلف هين العدل التجريل العظيم، والسلوث عدد شاهد قالد في سد عله كذا عندلات أساهم وفي ربي سو ربائو سمية "لي مدور في ربي سو مديو عالمه هذا المعاهد من مدي مديد منوكب وبير ميرهم من مديد من مواقب عنو العدويين في هذا المجال

لند كَان في المقدنة البولي سياعبن وهو الدي حيف الخطبوة الأولى في محال محرير الرمسق، من كان الأسان الدي سار عليه هنت بعد خلفؤه، ومساء الاست صفحات رائعة في هذا البينان

لقد أسدراً قراره سجرد سننه، عبدت لاحتصابات الأسرى، والشافان في اقتناء الرقاق، ودنانًا بينغ الريب عا سنانُ الرفيق ومسارسة النحكم في مصيرة، وحمل العبيد

عن به و رامها حادم طاوه عرا «محیش استخاری» النای قصر آعاله عبی لحیاد (SD)

وسد شبح حوارا معتقده يتوسطيه عرايه وفي معدمتهم السون وحساسة الأوربية كانت والترتفال وترسناه وعقد معهم معاهدات

^{20/2 -2: 31 45}

وه الكاس لايي لاگير

rayy2 أبي خنكان لـ الأستمنية 17772

⁴⁸ الاستقيادة

^{99 -} سعدر المايل 69/5 65. أنظر تقصيل هذا الموسارع في كتابت عدراسة الإهنام البخاري في

واتماقيات سحرير الأسرى من محتلف الأحساس وحاصة سهم المسلمان، تشان فديه أو قروض، وهكنا أشرب جهود المولي سياعيان، وسعية العالمية، من احان تجرير الرحيق، عالم المادية عالم المدولة، حتى المادية قبارة لمدولة، حتى عالم المادية عالم المادية في كن الميادية والمجالات وقرح الأمه باحيار ملك عادن مستهم بحقق

ي د عراي بيرا عد ما سالته

الحمد منه الذي جعل العقل صلاحة لمسك والرعية والمائية والملاد، كنه حعل الجور هلاك منحرث والمائية واللاد، وسعد بعنايته وأعد للجائر ما هو معنوم لله يوم المسلاء وجس المعلمين على ساير من نور يوم القيامة، كما جعل الفسطين في المداب والحسرات والأنكاد، فأسعد المنوك يوم القيامة من سبك مع الرعية سبيل لسداده وأصلح ما أظهره الجائر في الأرض من الداد، تحمده أن نقص علياء يومام شاذله يوشكره أن حكم فنا من الا يصفى في الحق يوماه شاذله يوشكره أن حكم فنا من الا يصفى في الحق لمول عادله فولى علياء مطيفة من سال الشفياع بوم

وبجد أنصا من مدوك هند الدولة بطلا تاريخا عظيما، ومتاصلا شريفا الدفاع عن حقوق الرالة والدي معام الإسلام وفيمة والدي كتب صفحات عشرفة في تحرير الإنسان وتكريسة ورد الاعتبار إليه، ألا وهو السلمان محمد الثالث الذي يعتبر لمودجة رائب للملوك العلام (د)

52) أنظر مقالي في مجله دعوة الحق من 19 العبد ان 2 و2 من 130 - 134 منه 1994 - 1974 - دحت خسري - فحمد التالث صردج رائع بسموء والحكام.

مرور دامه على حارد وعدم الثنايق إلى الشائح حفاظه على الحداد الأسلم رزشاء على قيمها ومعالمها

 لا يسعشه في دسماد همال الاسرى وتركيم في هـد مـــر ولا حجة في نشعاص عنهم لمن ولاد علـه الامرة وسما تظن أنه لا يسعكم ذلك في دسكم أيص..».

الى أن بقون به في تقس الرساسة موجها ومنها .
مثل ما معمل محل بصر كم من الفرابلية قياب الا بكلفهم
خدمة ولا تحقر لهم دمة ،،ه (53)

وقد دهب إلى أبعد عن دبك في معاهدته مع أمريك المقس السنة، حيث عص بأن الأسير الا يصبح عبدا، سأكيف الطموحة العظيم وحرصة الكبير، على أن يرى الماس أحررا في كل مكان (55 ولكمي أن بعران إصداقسة إلى أن سب

^{38/8} Europe 34

⁵²⁾ أنظر عقبال المكتبور خيم الهادي التنازي المدور المب**لائمي للحديك.** المغربية في تعريق الإسمال الاعوم الدقاء لى 19 ع 2 و3 من 57 و55 عام 1976 - 1976

أنفقه في سنة واحدة على تحرير الأمرى وهو منا بع ثلث ميرانية المملكة بأن سا حرره منهم في سنة 1248 هـ هو ألف أسير وديادة من أسرى السفين (56.

حير وبيس حر مذكر بال هذه السياسة الرشيافة والفيد والمبادئ الثابثة ما رألت سياسة الدولة الشائمة والفيد الحسيس فقيد أبي الحس التسابي، إذ أن يسبر على سس المساد العجر والإعجاب ميوانمية وإن الدويج سيحل سه سماد العجر والإعجاب ميوانمية التحررية من الأسرى مصريين في حرب الحدود 1963 وكديك دمامحة الرابع و نعوه الكريم، عن الأسرى الجرائريين في الكنة رموره سنة و نعوه الكريم، عن الأسرى الجرائريين في الكنة رموره سنة الى شعبة وإلى سائر المسلمس يؤكد في إجراد و الله المن بعظيم محقوق الناس وقدعة عبها، فقد عال حفظة الله المن بعظيم محقوق الناس وقدعة عبها، فقد عال حفظة الله

لنبقد للبرم على تأدية رسالت بأده حفوق اللبه معلقوق بعدة وعورا عناره العرامة على النحران المحام ور کور جارید این سه چها در د فعر و ور مع بيد وسد لا ي ود اد لجايد وللت على فيح والمحالات بالأام الدا با العياد والعدالة والله العقد المسيناني على علي التوا هم د عصد د جریب علی جنت سود به مارت ک ش کید بیده فی حدید پوسته در پر سیارد وللا ليوالج للبنيا ومسالح لمنواجها تساورت أب المسلمة ومبسوعة في هذا بعصر وكشادب القوة الأسام عن عن وقوة العلم، وأدوت القوة العادية، عمر مم عمر الم وصافات لموه الأوجية للي في فوالد حدود الحب شعاب سيومي عالج عبر لياج المدر عدالج وهاج مندره دکیت د و ۱۱ فر مند اد د عجميو : سر الم ما لاسام وصرب المشل لقيسة کید بخو ہے ہ دیکہ سے دیا جب التمس إلى اصحد كبير العبد الله جليف في معراب ودود عنه بالحلاقة عن الله عن الأرض، طبقه بعد حد عم

خاد پر چا جستان≰ قر ⊶

11.5

و بدر دیے داہ ہے تحصر شم جا اوا حصفه

فريب

لِيَعِي الْحِقِي)

م تصدر شهرا بعدل 12 عدداً في السني.

مَنْ السخة 4 دراهم فقط المعدد 237.

• زيادة في الكمية الطبوعة

(مَعَوَّ الْجُقَّ

تدخل عهد اجديداً بناسب تطور المحافة الإسلامية الحديثة

تعلورالفكرالإساري

للكورمس عبدالحيد

من الأمور المسلمة في الدراسات الإسلامية أن القرآن الكريم والسنة البوية هما مجموعة من الأصول والقواعد الكلية الماسة السيما قيم يتصل بعدور الحباة العلمية، تركث مجالا وسما للعثل الإنساس كي يحرك في دائرة التوالين الكولية والاجتماعية، لان التغيير الدائم في الحياه في ظل تذاذ القوالي معرف به من الإسلام لا يريد أن يقف أمانه أو يحمد المجتمع الإسلامي دونه.

وفي سمر تعدر بك الفكر الإسلامي في دخل الإطبار الثابت من الأصول والقوعد المامة اعبر الإسلام الاجتماد موقف صحيحا وعملا مثابا عليه في حالتي الصواب والحطأ

ومن هذا المنطق، فين الفكر الإسلامي بدأ حركت مند حياة رسول الله يُقِلِقُ في الاتجاهات حميدها، التي أراد الإسلام أن بضع الناس عليها، إلى ذلك الاتجاهات المعيدية والتشريعية والسنوكية في التي تمثل النكتاملية الإسلامية في الحمارية.

ومن هما فيات الأحق برصرح أن الفكر الاجتهادي الإسلامي في مواجهة القطور الجيناة في النباحل والحارج قد قدم الرالا صحد مسوعا في سعد اللحاف السنطيع أن بين يعض ملامحها على الوجه الاثي .

تجاه لعنيده وتفسعه

لقد كان القرآن الكريم واصحا كل الوصوح في إعداء الصورة التي لا الصورة السالية علمائد الإسلامية، تلك الصورة التي لا يجتاج الإنسان فيها إلى تقميلات أكثر في مسأله تعدية خلافته على الأرض، لان النصبة مصرف المبدد لا يبنى عبيه عمل، ولا تقع في مجال قدرة الإنسان المقلية ولأن على القدرة حافت لكي تواجه أحداث الجياة على لأرض وقهم الوجود الدي حولها

ولقد أحدث الاكتفاء في رجال الصدر الأول بعودة العقائد القرآب المحاسا رائدا، فيم يفكروا بجرئياتها والحديث عن مجياتها، الآنا بم تكن قد ظهرت أمور تبعمهم أو تجبرهم للحرص في تلك الحرابات، ولديك مؤبهم صرفوا جهودهم إلى السيامل العملية فياسجو فيها فكر تشريعيا عمليا واتعاء وحفقوا انتصارات إسلاميية كبرة في المسادس الداحية والحارجية، حيث تقبوه الإسلام إلى لعالم فهدو، به أسيا وتقبوها ورفعوا راية المحق والمدن والخير والسلام والتوجيد في بلاد شاسمة مين أن ظهور الانجرادات المبيمية وغيرها في الداحل والاحتكاك بطلالع الثقافات المبيمية وغيرها في الداحل والاحتكاك بطلالع الثقافات الأحسية وغيرها في الداحل والاحتكاك بطلالع الثقافات الأحسية وغيرها في الداحل والاحتكاك بطلالع الشافات الإسلامي فيها أن تدحل بسرعة إلى المجتمع الإسلامي فيها

دمع التكن لإسلامي دهم إلى حنوص غمار الحديث عن التصلار المعالد الإسلامية.

أما على الصعيد الداخلي . عمى سبيل المشال . فلقما كانت معوة الأميس لنظر منة الجبر (1) لشويع المراماتهم سبيه أساسا نظهور الاتحاء لقدري المي أنكر الجبر ومادى محرية الإدادة الإسانية. ومن المؤكد أن أون عن المدى بديك، التيمي المجلى، المحدث الصدرق، مصد بن حالما الجهمي، تلميد الصحابي المجاهد أبي در المعاري رمي المدم والمدي مأثر بنه في وقوف أسام الأسويين وترفهم بمال المستمين على عبر تواعد الإسلام المحيدة.

إدن الله الشائل العدرية في المعمم الإسلامي رد من عيف عني مواقف جيرية تبناها منوك بتي الية

وتذكر المصادر أن معبدا الجهبي عقدما دهب إلى البعرة توجه هو وعطاء بن يسار للقبد العبس البعري رحمه بنه بماني نقال بدأ مسيد هؤلاء عدود عمكور دماء المسلمين ويأحدون أموالهم ويمولون المديد أعمالنا على تبر الله وأن الحمن أجابهما تقار المدد أعدد الدد.

يقون الدكتور مشار في أصاله فكر معيد البارا دمر عهم هذا يحد أن سته مه ان معيد الجيني كان مدفع عن شرعينة التكماليم، فنفي أن يكنون القماد حساليما الاختيار، 2).

وسدك حيلان الدمثقي المبيث نفسه، فأنكر عنى لامويير محرفاتهم ومظالمهم، وأنكر عبيهم أن يستدوا كل سك لاماعيد إلى الله تعالى دسم الحيرية (1).

رعلى صعيد الثقافات المدخيسة، فلقد كانت لفكره الحديثة عند الرواقية البوتائية التي أثرت في مقائل بن سليمان وهشام بن الحكم وعيرهما الأثر العبائر في ظهور تنزيه الله ولفى لصفات عند كل من الجعد بن درهم ثم الجهم بن صفوان الدي نشأ بممرقدة ثم جناء الى العراق وتقابل معه في الكوفة ثم رجع إلى بنخ حيث كان يعبش

البعبر مقاتل بن سيمان، وكان يصلي ممه في مسجده ثم حشد وستطاع مفاتل بن سليمال بنا نه من تفود أر ينعبه إلى ترمند، فبقي فيهنا حتى دفناء الحسارث بن سريسج بهشاركته في حربه صديبي أمية وشارك فيها الجهم حتى فتن مع الحارث (4)

يقول النفسر الشهير جسال الدين القامعي عن الجهم بن صفوان والحارث بن سريح الهما كات ديقيمان أحكام الكتاب والسنة وجمل الأمر شورى وأبيا الالمماس في امرة الطالمين ورفضا اعطبائهم والعمل لهمه (15).

على ال منهج الجهم العقبي كان نتيجة حتميدة الهجمات اليهود والنصاري من تأحية، والمانوية والمساهب المحرسة من بالحية أخرى على الإسلام وعقائده وعدم كتفء متهج أصل الحديث بالرد عليهم، قرأي جهم متأثر بأسلاقه من مفكري الإسلام أن الاعتماد على التأويل العقبي في إطار الصوابط النبوية هو الكفيل بالدهاج عن الإسلام في المارق الفكرية الكبرى التي وصفحه فيهما التجمية المتأثرين بطبعت يونانية معروفة في هذا الباب

ولقد كان تأثير جهم كبيرا في تنفية الفكر الإسلامي من الإسرائيسات ومحارسها وفي القيام بوجه السماهية مسابه والشوية من سمية ومادوية، وإلى كانت مهاجم الإسلام مهاجمة عليقة صائشها منافشات عصية واعدق كثير منهم الإسلام على يدية

وخطاباً جيم الكبير أنبه لم يعرق بين الاشتراك في الإسم والاشراك في المعنى والمصرع هو الثنائي دون الأون للمطاح كنوسه والدائم في السرع، لأن أعدم مما والراوعة المحالق به والمخلوق، مع أنه ليس بعشترك يسهما الأن عم الله تعالى حصوري وعلم المحلوق حصولي مكسب (6)

ولم يكن جهم ينفرد بدلت المنهج العقني، بيل ظهر دنج : نعمى سند غيره، وكبان يركز على غرض العقائد أو علامية بنقية على مربكرات عقيبة واصحة، ولقيد كبان هذه الاتجاه في الخيفة رفا على الاتجاهات الذكرية

ره خشه دری

^{5)} قاريخ الهمية والمتزاة من 17 ـ 12

^{336.334 /} TRA (6

٠٠) التشكير المنسمي في الإسلام من 203،

^{3.7.314} Fu .

³²¹⁷¹前五(3

المتطرفية التي بدأن طبلالعها تظهر هي عهد الإصام أبي حيمة، وكان أول من صاع نظرية الكلام هي الإسلام قاصدا الرد على أولئك الدين كانو يحملونه أحيمات هلى التقاش هي صاله الإيمان والقضاء والقدر وغيره

وكديث من الإسام الشامي ققد أجبره همره على المحديث في الكلام، في الدت والصفات والقدر والإيسان واستمس حيفر منه الدد: في توجيه ثلاث الأمور وفي سياخة عمم أصول الفقه، لاسيما مبحث القيساس السدي يعتبر من أعظم ما قدمه المسلمون إلى الفكر الإساسي وحصارته.

أن وقعة الإمام أحمد في محتة خَنق القرآن، فلقد هيأت السبيل أمام بلورة الاتجاء العقبي الكلامي لمدى مكتمي عن بحديث حالو كتب في الرد على لحهية والمعترفة فيما دهبوا إليه من أقوال وأراء لاميما في مسألة صمات الله وخنق اعمال المدد (7).

دور المعتزلة

لاشك أن الإسلام من حيث هو عقيدة متكامدة في الوجود قد واجه بعد الفنح الإسلامي أدياسا وبحلا ومندهب كثيرة حداء وكاتب تلك الأديال والبحل والمحال والمداهب قد مسقب مبادؤها على يبد عشرات من الممكرين واللاهوبين والملاحقة في المجاهات الوجود كلها عبر ألوق السين، ولم تكن مجابضها ومساقشيه أمرا سيلاء إن مجرد حقيقة القرآن لكريم والسنة المبوية الشريقة وبسيرهما على طاهرهما لم يكى كافيا لمواجهه المسارب الفقيية المحبحة والمدوية وكانت بكى كافيا لمواجهه المسارب الفقيية المحبحة والمدوية التران الفكرية وكانت الحاجة المبوية وبعوض في معانيها، ويستحلمن الكريم والسنة المكرية وبشكوت المعروحة واشبهاك الكثيرة، من البيسة الفكرية وبشكوت المعروحة واشبهاك الكثيرة، لاسبعا أنها بدأت بجد أعوما وتعولا ومسارب عي حياة المحبين.

كأنت هذه هي الحاجة العمايية التي دفعت أصحاب النظر التقني من أمثنيان معينية الجهاي وعمر التقصيوس والجماد إن تراهم وجهم إن صفوان والحني البصري وواصل

بن عضاء وعمرو بن هبيد وأبي انهديل العلاق وانتظام وأبي المعتسر والجاحظ وعيرهم، كي برحهو هـ حصر الدهم

وصى الرغم من أن المواجهة قد دن دوره وحصب را وحكر متسعة ثلث الأديسان والنجل والتلسمات، وستعددت أن سقد المثائد الإسلامية من الاسورهائ، إلا أنها لم سنطح أن تتعادى ردود القعل في حومة المراع لمكري العنصة فوقعت في أخطباء متهجيسة وموضوعيسة وأسلوبية، ستطبع أن تحملها فيما يلى :

الأول:

إن حعل المقل المعتبد الأساس في المعرفة وشأويل المقائد الإسلامية بموحيه كان خطأ كبيره لأن العقل ليس الطريق المعصوم طمعرفة الإنسانية بدليل حتلاف المعارس القسمية، فضى الرغم من أنها انطاقت من المعل ومنطقه إلا أن أصحابها اختلفوا اختلافا كبير في المسائل الكوبهة التي تحدثوا فيها وكان يستي أنه على حق ويطمن في رأي الاخرد منطقا ودبيلا أي أن انعقل ها يهدم نقسه بنفسه

الشائي .

اصطر عولاء من أجل مداراة هذا النحق المرعوم، أن بتأولو الأيات القرآنية والسنة المبوية الواصحة الصريحة، ومن خلال صاداتهم بنظرية ظبية دلالة الألماط اللموية، الأمر الدي لم يستقم لهم بنة في كل حيث، قوموا في بليلة فكرية سجمه عليهم المحالفون في ردودهم ومناقشاتهم.

e.hell

عنقد هؤلاء مي صوء مهجهم . أنهم على حق في كل حين، قصللوا حصوفهم الإسلاميين حتى من أعس النظر المعقدي الدين لم يوافعوهم في مهجهم ذلك، بن تصوا هلك إلى الإرهاب المكري بيل إلى سمك تصاء السماء السدين رفضوا أراءهم، لاسيمنا في العترة التي سيطرو عيهنا على المدولة العياسية فكريا

دور التيار المشكي

م تكن المسعة اليونائية فلدعة ورحدة متجانسة في مدمياتها

وساهجها منها العادية الصرفة ومنها الوثسة المشركة ومنها لإنهيسة التي تم تستطيع أن تتحدمن من روامب البوثنيسة المستحكمة في مؤسسات الدولة والمجمع

ولم تنتقل هذه المسقدة إلى العالم الإسلامي في للعصور الهجرية الأولى بصورة عقبقة واضحة وإنسا عطريت القطران شديدا من خلال الترجدات غير الماشرة فاختلطت للحقيقة بالساطل، وتشولات صور كثير من القلاصة وأسد ما للمصهم إلى البعض الآخر، ولا يعني هذا أن حقائق معيسة لم تصل عن هؤلاء إلى ساحات التقديف الإسلامي المسوعة.

بقد وجدت تدك نفسفات مواقع لها في المجتمع الإسلامي سواء في جوانها السلبية الكثيرة أو جرابها الإيجابية القنيدة، إلا أن أكثر ما جدب المستمى القسمة الإجباسة بتم سبت إلى أضلاطبون وأرسطب أو إلى لادلاموسة الحدث التي كانت مريجا من العلمة البوالية والديانة اليهودية وتصويبة الكرفية التديمة

هداه العليقية الإلهية أثرت في تفكير العبلاسعية مسلمين تأثيرا واصحا ظنا منهم أنها فلسفة عليية صحيحة في حد ذاتها، بل هي قوين عليية مسطعية لا يمكن أل تتمرس إلى تعلياً أو لنصوره وعشمه رجدوا أن فشواهر أمنول المقائد الإسلامية التي وردت هي القرآن أو السبة تحالف تبك المقالات العلسمية اليونائية، لجأوا إلى انتأويل كي تكون النموص الإسلامية موافقة ومطابقة معها، وكان عليهم أن يوقعوا مهجهم على فدميه، فيسطقو من أصول عليهم أن يوقعوا مهجهم على فدميه، فيسطقو من أصول وصل إليهم من تراث اليونان بيروا مبلم موافقة أو مصالفته ليلك النصوص الإلهية المقدمة التي أموا بها وحيا من عند لله مبحانة وتعالى.

كال عديهم الما المرفو الحدائق الكائيرة والتي الدائمي عرضه القران الكريم في اينائله الكثيرة والتي الدائم وطعه أن إله الكريم في اينائله الكثيرة والتي العالم الحي المريدة وأنه وجده واجب الوجود غير مسوق بالعدم، وأن غيره عبد سواه هو المحدث المحتاج المسوق بالعدم وأبه حتق الحلق لمايه، واعتنى به أعظم عاينة، وأمه ما ران موصولا بخلقه بإرادة حرة الا بهائية، الا يحدى فالون

ولا تقدما سه ولا نحون دون تحییق رابنه اردة او به هو نام حمد لأحيد الفرد انتياد، وأنبه الازن و لاحم او نظ اهر والباطن،

كان عيهم مو كامو سنائرين على العبيج الترآني المحورات الحوالية الأرسطو عشدت الحورات الحيالية الأرسطو عشدت قال بالمحرك الذي لا يتحرك وبالإنه القديم المقدم بالدائل المرمان، على الكون القديم، فجعل لنه بدا قديما، وقيده بدعوى الشغاله بكماله بأنوع من القبود سببت عنه الإردا والعنم والنائين والعدية والعاية، وصورته إلها جامدا الاحول له ولا قوة، وعقلا لا يعلى إلا داته ولا يعلى غيره.

كن عبيم لو كانو مدركين لحقائق الوحي المحمدي الا يأحدوا بطرية القيض التي افترضت أن هذا الوجود قاص عن العنة الأولى هيصال ألبا لا راديا بسعوى أن يأمره مدرجه من المالم الأعلى إلى المالم الأسفل. بي عير شدك من الأقوال والمخريات التي ظموها عصه التعقل والسطق والحقيقة، ولم يسموا أن تلك الأقوال هي آرة مينة كانت تشويها المادية والوثية والاصطراب القكري مينة كانت تشويها المادية والوثية والاصطراب القكري وتبعد من هداية المهاد، والاعتماد الكني على العقل وحدة في لوسوج إلى معرفة ذات الباري، العثيقية التي أثبت العقل الإصاطة بهاء وهذا أمر بديهي إذ كيما يستطيع المحدد العادر المحدد العدار المحدد العدر المحدد العدار المحدد العدود القادر المحدد العدود القادر المحدد العدود المحدد العدود القادر المحدد العدود القادر المد

س لا تبدعي أن حؤلاء الفلاسمة كناسوا مترجمين وبقلة، لم يغطوا شنا ولم يصيفو فكرا واحدا على أنكار من سبقهم، ولم مكولو جدير بن بأن يديو علاسفة، ولكنب تدهب مع الداهمي أنهم وقعو، ثحت سبتلوة العقلية البونامية المشائية، مصولوا التوقيق بين مقولاتها المقلية المجردة وبل عد ثا هر الإسلامية وكان شحة الأناسولية مربو البقائد الإسلامية لعربحة في القرآن والسنة من تعلق سمولاب المسلمة دن الحريجة في القرآن والسنة من تعلق سمولاب المسلمة دن الحريجة في القرآن والسنة من تعلق من مرابع المسلمة دن المحروب كانو بلاحد من مراجعة والسمائين ولاعد عبر والمسلمين على المحائق القرآنية ومن حيث إنهم كانوا مسلمين يعتقدون بأن الحقائق القرآنية ومن حيث إنهم كانوا مسلمين يعتقدون بأن الحقائق القرآنية الترابة قطعية اللي نصور به قطعية اللي نصور به قطعية الطعية

يقول الدكتور محمد البهيي.

إن تفسعه المسين في الجسائب الإنهي الإفريقي الدي المحمر في الترفيق والسلامة بين آراء الإفريق من جانب وتعاليم الإسلام من جانب آخر، ثم يقد الإسلام كدين كما لم يترك الفكر الإسلام على حسمه لم يعب الإسلام كدين، لأن معتقدات الدين في جانب أنه سحانه وتعالم شرحه شرح فسميا عرقب أر يامانه لفكر الإعربي سحوه ومحاوله على طبقة من الدين وحدة وحدة، عقدت هذه المعتقدان وأضحى قيمها بعد التعقيد أو بعد تعنف العقيدة وقف على طبقة من الدين خاصة وهي طبقة معتلين الدين دريوا دهيم تدريبا خاصة وهي طبقة المتلين الدين دريوا دهيم تدريبا خاصة وهي طبقة المتلين الدين دريوا دهيم تدريبا خاصة وهي طبقة المتلين الدين دريوا دهيم تدريبا خاصا على فيم المثاكل القدون

ولم تترك عده اسلامه العق الإنساني يسرك العكر الإعربةي على حقيقته لأنه صبغه بعد التعسف القائم على النوديو بصبعه ببية منحت بوعا من القداسة تحول دون تقده ورؤيته كما هوه كما أضاعت إليه عناصر دينية أخرى بين من النهل عصل بعضه على بمض (6).

ولقد كاد هذا المبيع الخاطئ من التعكير العلمةي المشائي أن يطغى على الفكر الإسلامي لولا منا سلكم المستكنون بمشاهجهم المتسوعة طرف طفيية متوافقة مع الحقائق القرآبية لمواجهة دلك الاسراف الحطير، وتقويم الأحوجاج فيم وإنقاذ الفلسفة الإسلامينة الحقيقية من الاسرافات والوثنية والتحكمات العقيبة المحتنف عليمنا والطاهر يطلانه.

ولقد كان لممكري المعتزلة والأشعرية وأهل الحديث أثر كبير جد في التحطيط المقلي لبرد على التيار المشائي من خلاء حاقشات وردود منصفيه بنعت أند بنه في النامه والموضوعية عريره الداء فويمة بنتهج بحيث سنط عواله قد بيريمة أنه تبه بنيك الدينة د، اليود برية وثبة وبية الوثبية

وهد كبان معكرين فيلسونين عملاقين إسلاميين دور كبين بنارز بين المعكرين والعلامقة الإسلاميين في ذلك، ألا وهما حجة الإسلام الإمام المراني رحمه الله تعالى في

>٢ به «عاهت العلامه» وشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه المه تمالي في كتابه «موافقة صريح المعدول بصريح المنقول» وكتابه «الرد على المعلقين».

ولقد استطاع خؤلاء أن يشتوا أن ما سبت بعشدمات منطقية، لم ثكن صحيحة، بل كانت مسطرية اصطراب شديدا، وأن تلك المقدمات وتتاثيبا لم تكن إلا أقوال رجال واجتهادات مرحفة فكريدة معيدة، كانت تتصف بالاحرادات العقيدية واوشه

ورد هؤلاء الأفكار المسعة المشائية وغيرها لم يكل طعنت في حجج العقول، الألهم لم يواجهوها إلا بحجج لعقول، وإذا كابوا يعرضون الحقائق القرآئية في نصوصها الصريحة، فيابهم لم يعملوا ذلك إلا من أجل إلزام القلاسقة مستانس من المسلمين الأنهم لم يمكروا أعسل السوحي المحمدي بل عرجوا بما كنوا بكل وصوح أنهم يؤمنون بها وأنهم لا يحدون اصطماعا بينه وبين القطعيات العقبية التي فدوها تكمن في أقوال عقلاء اليوبان.

دور التيار الأشمري

نقد قام النيار الكلامي الأشعري بمعاولة تصحيحية كبيرة، إذ أدرك أبو لحسن الأشعري التطرف الذي أصاب النيار الكلامي سعتبرلي حين قدم التعقبل الموعوم على الشرع المعصوم، وأثبت هو وثلامدة مدرسته عن أمثال أبي بكر الباقلاني وعبد العلك الجويسي وأبي حامد العرالي وهنر الدين الراري وغيرهم أن العقل المتبارع فيه لا يمكن أن يقدم عنى المعوض، وانطاقوا من مباط عليم إسلاميه، وهو أن العقبل يقوم بتفسير وتحليل المصوص في إطار وهو أن العقبل يقوم بتفسير وتحليل المصوص في إطار القوعد المعوية الصحيحة.

ولقد أنس هذه الحركة العقلية المتربة في الإسلام ثمرته سبعة الاب الطلقب من مواقع المراجعة والدراسة والتحييل، ولم تنطلق من مواقع ردود العمل، ولدلك مإنها استطاعت أن تملأ الثفرات الني حدثت في سسلة التيارات المقلية الإسلامية، موام القسفية منها أم الإسلامية.

أما بالسبة نلنيدر الفسفي، فقد هدمت فكره المحاد أقوال فلاسفة اليومان مسلمات عفيهة نقوم بوجه المقائق الإسلامية وتلوي رقيتها عائما باتجاهي الحاطيم السحرف

d) المكر (لإسلامي 21.

أما بالسبه التيار العقلي الإسلامي، فقد نقدته من مكرة بدد طريق العقل عصبته، وإحصاع النصوص أنه في كل حين.

ولا بالع إدا قت إن الأشاعرة أعادوا التوازن إلى التيار المقلي الإسلامي وأثروا هي من جاء يعدهم من المعكرين الإسلاميين علاسقة وكلاميين.

دور ابن ليمية (9)

لا أوالع إذا ادعيت أن ابن تبعية كان أمة رحده من بين سائر المفكرين، وأنه كان وحده يمثل تيان جارت قدم بعدية كبرى لمراجعة رصيد الأمة من العقيدة والشريعة والمحدودة بوجهة والمحدودة للم تكن حركة محدودة بوجهة إلى مرحمة جانب من جرات الانجراف مكري، بن كانت حركة شاء أحصم بدل وعلى حوالت الحداد مكرية بدل وعلى حوالت الحداد مكرية كيه بن الدرانة والمد

جع يرسيمة التدراب المسعدة ولتيدات بصوب المسعدة والتيدات الساطنية من راباب بعرق العالية والديانات المحرفة وتبارات الفكر الإسلامي المتبشعة التراث المعكرين المتكسين من المعترفة وحلى الأشاعرة وراجع الفكر العقبي الاجتهادي، وراجع مواحي الحياة السياسية والاتتمادية والاجتماعية والتربوية بحدم ووضوح

وكان ملاحه في هذه المراجعة الساريخية الكبرى، يعان بالله وإخلاص لديته وجهاد في سبيمه، ودكاء حدد، وحافظته فويه، وعدم غرير، وإصاطبة ذكاد تكون كاممة بالمعاوف الإسابية في حصره

وكان هدفه الأسس من حركته وجهاده الطي استغرق حياته كلها تنفيه عقال الاسلام ودانته من كان دحير فيها مهما كان حل والصف

وقد نجم بن تبيية رحمه المه له الن في همده المعينة الحمارية المريخية أحماره المالج إلا والسطاع أرا للحرح الإسلام عمياناة وتربعته وحصاره مرا المسادل المتراكبات الجمارية المتداخلة المعدد

. تقيد منجره الله تصالى الإنتساد عقسانات الإسلام من العلمانات الضالة عام الأصول الوثنياء، والتبارات العوصية

ومظاهر المغليد المقيدي المغصي إلى رجرعة عشاكم المسلمين، فعرض هذه المقائد مرة أخرى صائبة حقيقية من حيلال آيسات القرآن الكريم الواصحة والسنة المسوية الصحيحة، وفي إطار صوابط تعبير النصوص التي أجمع عليها علماء الإسلام الثقاة عبر العصور (10).

ويقدر ما كان ابن بحية حريصا على نثبيت العقائمة الإسلامية بي صيغتها الإسلامية الأوبى وعدم إحصاعها إلى التويلات البحيدة المسحرقاء دعا إلى تحريبك المكر المعهي الإسلامي ورحياء عصور الإبداع الاجتهادي وعدم الوقوف عند آرة الرحالة والاستنباط المباشر في كن عصر من الترآن الكريم والسه المحيمة.

ولا أعالي إنه قدت إن شعمية بن تيمية واحدره هداء حملة هر بدة في تاريخ عكر الإسلامي، لا نجد شعمية تماثنها في قوة التحدي، وشهوبية المراجمة، والعروة الموسوعية في العوم جمعه والحيم الكامل في القصايا دون مجاملة ولا حشية من أحد في دين الله تعالى.

ولا شك أن مناقشات ابن تيمية وردوده الأسبعا على مفكري الإسلام على الرغم من الترابها وعلميتها ومهجيتها الصارمة، لا تخلو من أثار ردود عمل تظهر عليها أثار طبحان وعصبية، وكان ذلك بالنجار، في رأيي - من منا كنان يماني من هموم السواجهة الينومية من جهة، وصفيط التينارات الدخينة والمتحرفة والأقوال المدسوسة من جهة أخرى، تلك التي كان العلماء قد ألفوها في كثير من مظاهرها النظرية والعمنية، وكانوا يضعون عراقين شتى أمامه، في سبيل منعه من بحقيق أهداف مراجعته التاريخية.

لاتجاه الأصولي العقهي

عدد الاتحاد هو صلب ما أرائه الإسلام من الإسان من أحله جناد، وفي سبيسة بين الحلال والحرام وقسام إلسه الصوابط الكلية نظيط حركه الاجتماعية والفردية، والنيام بعمليمة تغيير مستعر لحيناته، من أحيل النمساد والتقسم ويطوير الحصارة إلى الأرقى والأقص دائد،

إن هذا الجناب العنبي سناي يمكن للعقل الإسباني أن يبدع فيه أيما إبداع من أجل تحقيق خلافيه ومسؤوليسه

و يم ابن جيه عليم ابي رهره والمين إلىالم بن تهيته ابي المسن الدوايا.

^{10)} راجع كتابي درسات في أسور، تفسير القرآن بشاد 1400 هـ.

على هذه الأرص، قد سافست فيه العقول الممكرة المشريدة في الإسلام تشافسه علميه واشدا فريدا، يحيث أنتجت لشا أعظم ثروة فعهية أصوبية، لا نجد لها مثيلا في تسريخ الأم و شعوب

إن السلمين بقسر ما أخر بوحدتهم التنوع المكري في تصور جزئيات المقيدة الإسلامية، والدي دعوا إليه ددما حلال تدريخهم، نقمهم هذا التنوع في الاجتهاد الأصوبي المقيي، فقد موا لأنفسهم وسلانسانيسة جميعا أرقى النظم المقيية وأوسمها وأدقها يحيث شهدت لها المؤسرات القائرية والسمية وأدقها يحيث شهدت لها المؤسرات القائرية والبشرات العالمية 11)، شهادة دراسة وحبرة على عظمه دلك التراث المكري المقهي وشموليشه وتحقيقه محمد مع الأقراد والجماعات.

لقد كان الاجتهاد الفقهي الإسلامي عبر التدريخ مصدر خير ويركبة وصلاح وبمو وسعددة للمجتمعات الإسلامية، ومنطاق السجام وتكامل في الحياة، ومدعاة استقرار وأس لكل فرد كان يعيش في تلك المجمعات الإسلامية.

وكان الاجتهاد العقهي عنوان حركة الأمة الإسلامية وحيويتها، لا دليل تفرقتها وسكوبها وموتها، ولو لم يكن الأمر كدلك ما أحازه الرسول الأعظم والله بهيسه، وأجهاء القرآن الكريم من خبلال مصوفي المسلمين إلى البحث والبطر والمحيص وتبدير البصوض والفقية فيهيا ولمت نظرهم إلى أنه لا يغيرهم الله تمالي حتى يعيروا ما بأنهيم في إطار الصوابط والقواعدة للعامة لأصول ذلك الانجاه المقهى وأصونه وقواعده.

ولابد بنا هما أن نقوم يجولة سريمية عبر العصور لبرى ما السري قبيمه الفكر الفقهي الإسلامي في هذا الدجال المبدع.

المكر الاجتهادي في حياة الرسون

عبى الرعم من أن العقة الإسلامي في هذا العصر كنان فقه صبيا على أساس الوحي مسئلة في الكتاب والسندة، إلا

11] المسمل القنهي إلى المقرق المسبة في البلاد السورية . أحد الزراة من 129 م

180) وإد السيخ الأين الجوري 3 (180

12) سية ابن طام 4 / 170 . 171

14) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وللي كثير 66 / 66 مليخ دار الدكر اليان

5 مع میں مشم 2 / 2 وج

10] المنخل إلى القريعة الإسلامية . عدلتون عبد الكريم ريدي من 114 . 116

أن الربول الكريم كان يجتهد في مسائل معيدة، تشريف لأمته، حتى يتعربوا ابتداء من عهده عليه السلاة والسلام على إعمال الفكر وانظر، فين اجتهاداته عليه السلام أحدة العداء من أحرى يدر (12) وإذبه للمتحلقين عن عروة تبوك بابقاء في المدينة عب قدموه من الأعدار (73)، ولقد أش أسوب أنه يهيئ عصحانة الكراء بالاحتهاد في حياته وبيد دنك حديث معاذ عبدما يحله قاصيا على اليمن وقال له كما تصبح را عرص لك قصاء الأقل اليمن وقال له كما تصبح را عرص لك قصاء الأقل النه ؟ قال اكتاب الده، قال : فإن لم يكن في كتاب الده ؟ قال : فين لم يكن في كتاب الده ؟ قال المستقربول الده يكن في سنة ومول الله ؟ قال العالم وقال الده الذي وفق رسول رسول الله له الدي وفق رسول رسول الله لها برعي الده ورموله (14)

ومن دلك أن الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام لما رجع من معركسة الخسسدق وأراد أن يسرع لبسماس الجرب، أموه لله بالنوجه إلى يسي قريصة فقال البي الكلام لا أصحابه : من كان سامها مضيعا قلا يصلي العصر الا هي يسي قريصة : (15)، عساروا مسرعين متوجهين إليهم، فنما حال وقت معصر صلى يعصهم في لطريق وأولوا كلام البين عليه أ د المعدر في السير لا د أحبر عملاة وساعل البعض الآخر (لا يعد وصوبهم إلى يسي قريصه، وأقر الرسول الكريم الجماعتين على اجبهادهم

على أن هذا الاجتهاد كان إقرارا لدن الاجتهاد، ولم
يكن مصدراً للتشريع، مستقبلا عن السوعي، هي حمالتي
بصحيح الفران لاجتهاد الرسول عند عدم الإصابة أو إقرار
الرسول لاجتهاد الصحابة عد الإصابة، وكان الخالق الحكيم
فأدرا على ألا ينطق رسولة إلا بالحق حتى في حالة
الاجتهاد، وكان الرسول عديه الصلاة والسلام تبعا لدليك، من
كان يبلغ إلا الرأي الواحد في كل مسألة احتهادية، ولكن
كان في دلك حكمة باطة (16)، كي تعلم الأمة على أن

رسول الله يَزْقِعُ فلال بحري بعد انقطاع النوحي والتحاق الرسول الكريم بالرفيق الأعلى كان أولى وأكثر غيروة في حياة المسلمين في الأجيال التالية الى أن برث الله تعالى الارس ومن عليها

الفكر الاجتهادي العقهي بعد عصر الرساله

تقطع لموحي الإبهي بعب أن التحق الرسوب الكريم بالرقيق الأعلى، فتحول الاجتهاد إلى معدر مستقل فيمنا بم يرد فيه بصوص من الكتاب الكريم وأنسة خبوية الشريفة، وظهر استعمال الفكر القنهي وأصح لتتمييز أمني أصاب حياة المسمين وفتحة بعد الفتوجات الكيرى التي بعث حصائصه الدائية الإنباسة العادلة شعوب وأمم الدحول في حظيرة الإسلام، فاختلطت بدسك أوصاع المجتمعات وظهرات أعراف ومعاملات، ووجوه لحراكة العياة لم يكل وظهرات أعراف ومعاملات، ووجوه لحراكة العياة لم يكل وغياط حديا وكانت المصالح نقتصي نظر جديا في حل ذلك المسكلات

وكان الحلقاء الرشدون يجنهمون ويعرصون آرامهم للساقشة إن لم يجدوا نصا من كتاب أو سنة. وما روي بعنهم من يدل على ذم الرأي، فهو موجه إلى الرأي أهاست أو فقت ورد فيه نص، أو لرأي لذي يصدر من غير العنماء العارفين بأمون الشريعة (17).

أم الرأي بيستبط من الكتاب والسنة أو المحمول على القيسات بعجيمة والمصابح المرسلة وسد الدرائع ودره المعاده فهو مقبول عدهم، لما كانوا يعرفول من أن الشريمة جاءت أساسا فتحقيق مصالح المباد ودمع عجله التعيير إلى التقدم لأن المبادئ لإسلامه لا تقر الجعود والسبات وإما تدعو إلى الحركة المسمرة (18)

ولقد اتجهت حركة الاجتهاد في هذا العصر إلى ما يأتي

أولاء

الاجتهاد في كيمية النصوص الواردة، فشلا أعطى القران الكريم سهم للمؤلمة قلوبهم في آية الركاة (19)، يوم

اعلام متوليس لابي الليم ٢ / ١٥٠.

أن كنان الساسون صعافا احتاجون إلى تأليف القلوب وياداد الشرور عليه، ولما تقوى السلمون في ومن عمر في الحطاب لم تبق حاجة تشهيد دلت الحكم، لأن شروط تنبيذ الحكم لم تكن متوفرة، لا أنه ألمى الحكم بل رأى المروف الجديسة فند ليت وجود المؤلسة فدويهم من المحتمع

فانيا :

الاجتهاد في القصابا التي تجلب معلمة راجعة أو مفدة واصحة، كاحتهاد عمر بن العطاب ويعص الصحابة في عدم توريع ارض العرق على المشترك عمد العبد سعدا كان عربي تواجعة الى حصر للربا عد الده سامت المدة، وحرمان الجمهور الأعظم والدولية من خيراتيا، واستنوا بقوله تعالى : وإما أفاء الله على رسوله من أهن القرى قبله وللرسول وملى القربي واليتامي والمساكين وابن اسبيس كي لا يكنون دوسة بين والمساكين وابن اسبيس كي لا يكنون دوسة بين

وسر التابعين وتابعوهم ومن جاؤوا من بعدهم على المسائل الهيج دائله من إعسال الفكر والاحهاد في المسائل المستحدث، سحم سعو بحساء وسر تتاب و وحد به وسر تتاب المعتبية الكبرى المعروفة في ديار الإسلام كلها شرق وعربه بيا صبيعة لإسلام المحركة، فقدمت ثروة تشر همه تحمه الشيوعات حمياة شعوب والم شتى في أرمسة بشي ، بعي يقيم ديلا قاطعا عنى حركة الفكر الإسلامي العبدح الدي يقيم ديلا قاطعا عنى حركة الفكر الإسلامي العبدح الدي وسنة رموله وإدراك ذكي لحقائل المقيدة وبشريمة المحتماعة ومحارلة المعابنة الكامنة بين العقيدة وبشريمة المستقبة ومدود ولا بقلاق مها وين الوقع الإجماعي، بلا عقد رلا جمود ولا بقلاق مها وين الوقع الإجماعي، بلا عقد رلا جمود ولا بقلاق مها وين الوقع الإجماعي، بلا عقد رلا جمود ولا بقلاق

ولا يمكن أن تترك الخمديث هنت عن المكر التمهي الإسلامي إلا يعد أن نشير إلى مسألة مهسة، وهي أن هم

 ^{18)} نظر صبح التقيير الاجتاعي في الإسلام، لشالتور عس عبد الحيد.

^{19 }} التوبة 60.

^{7 24 (30}

المكر شامل شواحي الحياة كنها، هامكر السهامي الإسلامي والمكر الاجتماعي الإسلامي والمكر الاجتماعي الإسلامي والمكر الاجتماعي الإسلامية والمكر التربوي الإسلامية، ومثل جميعها وجوها متموعة المامة للشريعة الإسلامية، والذي المعان من القواعد والأسل العامة للشريعة الإسلامية، والذي قام علماء الإسلام منة عهد الشامي رحمه الله تعالى، مجهود فكرية حيارة المبطه وتسبقها وشوسمها، حس لا يتخبط الفكر الإسلامي في سلامة النه و محراب معلول الشرية فقد و مدلت منهم و صح المعالم بلكر الإسلامي حمل من النما المحيح و صعد المعالم بلكر الإسلامي حمل من النما المحيح وعدم لوقوع في مهالك النقص الإنساني غير الملس بهدية وعدم الوقوع في مهالك النقص الإنساني غير الملس بهداية

على و حكر عهي الإحلامي سداً بشوه عرالإسداع بسبب أن حركسة التعير الكبيرة التي أتنجهب الاحتلاط الإنساني والحصاري بين الشعوب لإسلامية قد سعدت أعرامها، ولم تظهر يعدها تعيرات كبيرة تدمع إلى تحريك الإبناع العنبي من جديد، الأمر الدي دع المكر الإسلامي من تحديد، الأمر الدي دع المكر إلى إصار جديد، لم يكن يقل ني أهيته عن الإطار لمبدع إلى إصار جديد، لم يكن يقل ني أهيته عن الإطار لمبدع الدي تصف به عصر المدلقب الكبرى، إذ تمبر دمك الإدم بعداولة تسيل لأحكام واستخلاص قو عد الاحتساط من مروع الصدهب تنظيما دقيق في موسوعات فقيية تنظيم فقه المداهب تنظيما دقيق في موسوعات فقيية كبرة مخصصة للمداهب حياء ومقارنة بالمداهب الأخرى حيا أغر (21).

أب الانحدار الكبير للفكر الطهي الإسلامي فقد بدأ بعد سياط بعدد بدا تتر، حسب توقف هذا بدكر لمحملة بوقد الدما تتوقف حرافة النمسر في تواحي لحباء كنيا، وسعوط لمراكز الحصرانة في بعالم الاسلامي برصة

لقسد اتصفت حركسة العكر العميي في هسدًا العمر بالجمود والانعلاق والتصريح يسد باب الاجتهاد وبرك النصر في أمهاب كتب الفقه الإسلامي والانكباب على احتصارها بأساليب ركيكة مخلة بالمعنى والعيسى

على أنه من الإنصاف أن تقول إنه عد جرت محاولة ولا مخية بكرية كبيرة، لتحريث الحياة وجعاولة وحياء حركة التمكير الفقيي الإسلامي، اتسبت بالعمق والعروب والإسداج قائما المغكر الإسلامي الكبير شيح الإسلام المئ تبعيه، وتلمده العلامة بن العيم من بعده، صبر محاولتهم الكير والإنقام الإسلامي مما كان قد وإن عليه من أكباس الثقافات الدحيلة والعصب والجمود والاستسلام إلى مقدية الخرافية والنقاعين عن الجهاد في عماحي الحياء عليه المحاولة إلى المهاد في عماحي الحياء المحاود الإسلامية العمام الما المحاودة الإسلامية العليمة المكرية الصحمة إلا بعد مرود قرون أخرى عاش فيها العالم الإسلامي عصورا مؤليمه من يؤتف حركة العياة والعكر والتعيير.

الاتجاء الصوقي

المصوف من حيث هو ظناهره مدوكينة وعيددينة وتعمير لمنس الإنسانية وبيناخة سأطينة وفكرينة في الرجودة أصيل في الاسلام فالمرينة الروحية في المجتمع الإنساني وصياحة شخصية الإنسان في خليف لكي محمظ تواريد عام معريات الحياة، كانت من المهماث الرصحة مطاه التربية والتعليم في المجتمع الإسلامي، لأن القرال الكريم فائم أساسا على المحوة إلى الله تعانى وعيدته وبعها الأمارة بالسوء ويبنان سبل الاستقناصة والمنوع المورون

إن الإيمسان العقبي البجرة بحماليق الكون ويسافقهم والعم برانس سمما دار لا يدهن المحمل من يرسم كائنا اخلافها داإحمال داخس رفيق استقما المعود

ومن هما عيان القرآن الكريم ربم ثلمي : بسمسة علماً شاملاً بسوعب حياته دعاء قينه إلى د عة الله والحصوع له والاشمار ياوامره والاشهام عن بواهبه، كي الا يحسن العصام اللكت في تكويسه بين العساديسات رحمود ب

وتمن إن قرأما القرآن لكريم وجمدهما ايسات كثيرة تدعو الإمسان إلى الالتعات إلى الجانب الروحي من حساته مهن الإصار العام في الكيان الإنساسي دون ما تحرثة

²¹ ء الشاحل لزينان من 148

على على سبيل الدان : ﴿واعبد ربك حتى يأتيك البقسن﴾ (22)،

رقوله بعابي د

وِتتجافى جنوبهم عن المصاجع يدعون ريهم. حوف وطبعائه (23

وتوثه بدائي ا

لإقبيد أفليح من رُكياهيا وقبيد حبيب من دياهاي 24)

شواهد فاطعة على هيمنام الإسلام بتربية الروح و عويد من عين علاعه، عو صريق عين الناسية في الدول الكريم الكريم و منه البيوية البيرية في حدد المنتمية ، منها داغ الناسية الدولية المناسية في الناسية التاليقية و حدد المنتمية ، منها داغ الناسية الدولية الدولية

فقد وجه فتح به رسو مده يهي إلى سه عراه و مر في حره سيم فسرف على تنويهم ابات الكساب الكريم فالارت خلساتها فتوجيت بإخلاص إلى الله تمالى وعبادت والجهاد في سيسه، واقتدت بالرسول الكريم في عدم أعطاء حياة المائه أكثر من حجمه وعدم الدائل لها، وحدر من يبهم جمع من خلص أصحابه كالوا كما وصفو رهبانا بالبيل وفراءا باضهار، استعرقو في العبادة و نسلاة وفراء القرن والاقتداء بكامل برسول الله علية

ولقد كان الرسون عليه الصلاة والسلام حريصه على الاتران البريوي بين منطلبات لمسادة والروح في إطار مذهبية الإسلام الناملة الإنسانية، فكان يقيمهم أن الارتماء الروحي لا يعني درك الجهاد والعمس السنه في انشاء الحصارة الإنسانية، وكان لمنع أي مظهر من مظاهر النظرف في العبادة على حساب الطلاق الإسمال في هناه الديب وكان ينمي دلك تنظمه كما قبت في الحديث الصحيح عندما قبال لابي الدرداء الغلك المسطمون إن ليدنك عليك حقا وإن لأهناك عليك حقاء ودلك عندما رأه ليدنك عليك حقا وإن لأهناك عليك حقاء ودلك عندما رأه

وبعد حاول المستنزقون من أمثال «كولىدرير» و «سكلبور» أن يتبوا كل من بي الإسلام من خير وجمان وتمثل وحصارة إلى الأمم السابعة، ونم يكوبوا جادين في بعب بحيث ، مصعبر في برمو به وم يدريكو سبن بموصد به و خليد عسور من أقل مبيعة ، د المدوائر اليهودية والتحريب أن معرجها تجت بعبد العلم والبحث في ساحية الدراسات الإسلامية، ألا وهي أن لمملمين عبر تاريحهم الطريل مم يكوبو إلا مقلدين الأمم سابقة 250

فجولدرين يبحث من يعص المعاني الروحة المتشابهة في الإسلام والنصرابية دبيلا عنى باثير الرهبانية المسيحية في الرهب الإسلامي باسها أن بنك المعاني الجرئية وردت صن كليات كثيرة تشكن نظاما قائما بدائه متكاملا يؤمن بالوسطية أو التعادلية بين العادة والروح، وعافلا أو منعافلا أن الإسلام لم يأت سافصا لكن ما ورد في المسيحية، بن ما حد دد د يني ما حد في لدين بدي أنى يه عيني ما در د ما يني أن نث العدين عالية بصدر حميمة من عالية بالمعانية عليه بالمعانية علية بالمعانية عليه بالمعانية عليه

ويدهب بيكلبون إلى هذا الرأي ويستدل بأن لفظ بيكائين عبد برهاد السندين اقتس من التمرانية ويسى أو يتسمى أن الجين الأول من أهل المرهد في الإسلام بم يستعمل نظ هذه الكنمة ويدهب بيكسون أيما أن لباس الرهاد الأوائل الصوف مأخود من الرهبان. وقد ثبت أن نباس الصوف لم يكن منة الساد الأوائل وألهم نهوا عنه نهيا كاملا (27).

على أن عمال قرقة كبير بير الرحبان والعباد من حدث أن الأوبين دعوا إلى النبتيل والعرب والإنقضاع عن من خلال احتقارهم لتحياة المادية، وأما أعياد فإنهم لم يقدهو على ذبت لأن الخلاص من الاثام ونظهير النفس الإسلام ماعبرال الحداة وبدان، إن العابد المسلم قدد يعتبرل الفتي الكثيرة الني تمرق المسلمين، ولكنه لا يعين الحماعة المسلمية أبادة بل

²³⁾ قتأة الفكس تقتيعي في الإسلام بتدكتور النفار 55/2 ـ 56. 25) فقأة العكر العنمان 142/2 144.

¹⁹⁷⁹ التصير السابق 2794 a

⁹⁹⁾ تمجر 99،

¹⁶ ease (24

⁴⁴⁾ القيس 9.

یسی عنی صلاحها بیسلاح نفی المعیند سلا کی سوی عنی تجریح ام تام عام المساوعة مدفی بها

ومن هنا ترى أن العباد في صدر الإسلام كالوا من أصليه المسعيل جهاده في الحياة، وكالو دائما يقاومون العباد وينطقون بكلمات الحق أمام الظائميل ويتكروبهم لمدات الله، وكالو يأمرون بالمعروف وبنهون عن المحلمة وسندو في الحصمة عليه الدار والصلاح، وكالوا للإسلامي، يشخفونه بشحمات الإلمان والصلاح، وكالوا للاحم، واتعة في التقوى، يتأمى بهم الدال وبنجأون إليهم في حدد ب

قد التي هد. الاخاط الدي حمي بالرهد في الجدم السلامي أذ كنما الشدد، الاسلامي أذ كنما الشدد، السلامي أذ كنما الشدد، السريات الدائم وضهرات المعاسد والمغالم، عنت الدعوة إلى محارجة النفس الأدرة بالسوء وتعولا وكان الوعاظ وأهن الرهد والإرشاد يبهول الناس إلى الثغراط الروحة في الحياة وكلفية معالجيها وكانوا يتطنفون من منظيمات روحة فريد

وقد اسمر الانجاه الروحي على صدائمة الإسلامي حتى بعد نظاور الحركة الروحية والمسادف مصطلح المصوف والصوفية الوصاوح المساد من الفرل الثنائث للجرىء حيث العلب التصوف إلى علم قادم بدائمة للمي بعوم الحواطر أو الأحوال أو المكاشات

مول بين حدون بعثا العام من عنوم الثريعة الحدثة عي سلة، وأصله أن طريقة خؤلاء القوم بم نزل عسد سلف الأبة وكبارها من الصحابة والشابعين ومن يعدهم طريقة العاق والهناية وأصبها المكوف على العبادة والانقطاع إلى الله بعالى والإعراض عن وخرف البيب وريسه ويوهد فيما يقبل هيه الجمهور من لدة ومال وحامه والانفراد عن الحدوة بساحة، وكان دلك عمل في الصحابة والسلم، فيما فشا الإقبال على الديا في القرن الثاني وما بعده، وجمح الساس إلى مخالصة السميا وختص البقيلون على العبادة بالم سومة والمتجوفة (28).

ومتدما بدأ الموقية يتعقون في حقائق الدين ولا يكتمون يظاهرها فقط، ظهر الفكر الصوفي الدي بعود إلى مظهر من مظاهر من مظاهر أمكر الإسلامي، وهد النظور كان طبيعيا في إطار الفكر الإسلامي، لأسه قد ثنب النيار المقلي الشفري الذي نظور إلى علم الكلام والقلسفاء وشل التيار العقبي العملي المدين مطور إلى صياحة علم أصول المعه ويده الاجمياد على صوابط واصحه ددى المداهدة الإسلامية

ها التجور الفكري العام كان حبيف في كافية الاتجاهات المكرية عأما بطور لابجناء المقلىء فلقب كنان نابع من الحاجه إلى المدفع عن أسن العقائد الإسلاميم. وأسا التطور لعقهي والأصوليء فلقما كنان للجنة طبيعينة سمو المجمع الإسلامي في حياسه العمليم وتعقبه الحمدري. وكمان التطمور الروحي المدي النهي إلى علم التصوف دائجا عن طعيس الجياة المادية المنجرفة ابتداء مبر الفرن الثائي الهجري، وكان المجمع الإسلامي في حمحة حقيعينه رمى هذه المسادح؛ إني المتكلم المبلسوف البدي يداهم عن عميدته ويصوغ له مدهسمه التقصيمية مكرية هي تثؤون الكون والمجتمع والإنسال وإلى الفقيمه الأصوبي أساق يستبط به طول مشاكله اليوميه وزنى المفكر الصوفي الدي يرمع له طريق الحدة الروحية ويحافظ على الميران الأخلاقي مي المحتمع المسم، حتى بكون دائم، كالواحبة تخصراه في الصحراء القاحلة التي يسأوي إليها الصفيلون والصافئون والضائعون

وحد كان الفكر الصوفي نظيف عبد أمثال معروف الكرخى (بد 200/ هـ، ويشر العنساقي (ت 227/ هـ، ولحساوث المخساسين بد 243/ هـ، وسرى المقطى رث 243/ هـ، وسرى المقطى رث 253/ هـ، والجنيب المعروب (ت 277/ هـ، والجنيب البغديدي (ث 296/ هـ) لأنه كان يعتبد عمدهم على التأمل العمين في النوجيد والعبودية الكحفة بنه تعالى، عن طريق بصفية القب واستفاعة السوث ومجانبة الدواعي المسابحة والعباد على الكتاب والسابحة والعباد والعباد والمعاد والمع

²⁸⁾ در سبات في التصنوف الإسلامي للدكتيور محمد جملال شرق مر. 20. - يار 1980-

يقدول الحسد فإن من لم يحفيظ القرآن وبم يكتب الحديث لا تقتدى به في هذا الأمر، أي التصوف لان علما هذا مقيد مناهيد بالكتاب والسنة، ثم تقول استعبا هذا مقيد بالأصول، لكتاب والسنة؛ (29).

واقيد ببدور فكر صوفي إسلامي عديق في هذه المدرسة الصوفية الإسلامية حول حقيقة العبادة والتوحيد والكثف ووحدة الشهود وأبياع السوك الحق إلى السه تراث وبمالي، ورضف مراب النفس وتصفيفها وأمراص العب وشفائها، وحقيقة هذه الحياة ومركز الإنسان فيها و بخسلامي من الأحسلاق الرايئية، واراسي التي بردي بالإسان إلى الهلاك وبيد العبودية لدنيها ومعرفة مطاهر بالإسان إلى الهلاك وبيد العبودية لدنيها ومعرفة مطاهر لشرك الخيي ومراتبها.

وبقد استطاع حؤلاء الأئسة المسالحون المستجمون أن يستبطو سأملابهم الفكرية العنيقة من الكتاب والسنة، وبو بديك بقامة روجه إسلامية أصيلا تشيرا عن لأنظمة بروجة الهندية والإشرائية والرهساسة والانجاء الروجي اليهودي احتفظ يجمال النشام ملى حارب في إطار مشعمة الإسلام الشعمة في الوجود

بحيد هنده الافكار بصافية في مثل قول أبي مند. الحرو

ورر الماء تعالى جعل العلم طيلا عيبه ليعرف وجعل العكمة رحمة عبده عليهم لمؤلف، فالعلم طيلل إلى المنه والمعرفة ذاله على الله فبالعلم تثال المعلومات وبالمعرفة تبال المعروفات، والعلم بالبعلم والمعرفة بالتعرف. فالمعرفة نقع بنعريف الحق وانعلم يندرك بنعراف الخلق أثم تعرى عوائد بعد دمك، (30)

* 42,559

وده أراد سه تعالى أن يوالى عبد من عبيده فتح عليه باب دكره، قود استند اللكر فنح عليه باب المرب، تم رفعه إلى مجالس الأنس به، ثم أجنسه على كرسي التوحيد ثم رفع عنه الحجب وأدحده دار العردائية وكثف عن الجلال والعظمة فإذا وقع بعبره على الجلال والعظمة فإذا وقع بعبره على الجلال والعظمة بيتى بلا

هوى، حينكد مدر الديد رمنه فانيا فوقع في خطبه سبحاكه ويرىء من دعاوى ناميه (37).

وبحدها كدنت في قون الجيد في النوحيد *

«الدوجيد إفراد الموجد بتحييق وحدايده بكمال احديثه بأنه الواحد الدي لم ينك ولم يولده بنقي الاصلاد والانداد والاشياء وما عبد من دونه، بلا تشبيه ولا تكييه -ولا تعرير ولا تعليق إلها وحدا ميدا فرد ليس كمشه شيء وهو النميم الحيورة (32)-

الله المحرور المسد شبحة بن الله المحرور عسد المساورة في محرور حدة عدات في محم حدا وحدة المحتق له وهي استحيته يحداثي وجود وحدانيمه في حبيفة قريبه بدهات حسه وحركة لمساء الحباسة في حبيفة قريبه بدهات حسه المبد إلى أزله، هيكون كسا كان قبل أن يكون، والعليل المبد إلى أزله، هيكون كسا كان قبل أن يكون، والعليل من ظهيورهم فريتهم وأشهساهم على أنقسهم، السما من ظهيورهم فريتهم وأشهساهم على أنقسهم، السمام برامكم ؟ قالوا: يمي في قال الجسد في معنى قبك ، فعن أن يكون ؟ وكيف كان قبل أن يكون ؟ وهن اجابت إلا المراجد، أن يكون المبد كان قبل أن يكون ، وهذا غاية حفيقة النوحيد المراجد، أن يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله تعالى كما لم يرانه . 33

وصومه «اعتم أن أول عبادة الله عن وجن معرفته، وأصن معرفة الله توحيده وبضام توحيده نقى الصفات عنه يالكيف والحيث والاين، فنه استدل عليه، وكنس سبب استدلاله به عليه بوقيقه، وينوفيقه وتع التوحيد مه، ومن بوحيده وقع التحقيق جرت المعرفة به، ومن المعرفة به ومن الاستجابة له وقع التحقيق الترقي إليه ومن الرامي إليه وقع التحيية له ومن الرامي إليه وقع التحيية المعرفة ومن المعرفة به ومن المولى إليه وقع المعرفة ومن المولى إليه وقع المعرفة المعرفة ومن المعر

³¹⁾ برزمات في التجوف الإسلامي ص 276 32) فعمدر السابق ص 278 و280

³³⁾ البعدد السابق من 110

مدمه بن حامون 1063/7 تحقيق الدكتور على هيد الواحد وافي
 المرومي د تكامع الأفكار 141/7 د 144 ثقلا عن درسيات في التصوف الإصلامي من 503

ص الوصف به، وبدهبه من الوصف وقع في حققه الوجود به ومن حقيقة الوحود وقع حقيقة الشيارة بدهاسه عن وجاده (34).

غيران النكر بموني الستقيم الذي تصبطه صوابط العرآن الكريم والسه سبوينة بم يسطع أن يسيطر على عالم النصوف سيطرة كامية، بل ظهرت مند عصر الجليد ببوادر أنجراف تمثلت يقطحنات الحلاج الني كناث سجله حليله لفاقات أجيية مسرفه، دخت العجلام الإسلامي وغزب فيما عرت العكر الصوفي، وأحرجت طائفه من الصوفية إلى التطحاب حال المكر التي تمثل حالة غدم شرح الصدد طدى حصل لجنيد وأمثاله، فتيجيه بلحروج عنى صويحة الهم الصحيح الكندب والسنة كب أبهت أحرجت طائمة أحرى إلى بيس نظريات همدية حلولية واشراقية ويومانيه منحرفة جمدانتهي إلى للقون مالحون كف عبد لحلاج في تطحابه، والمصلة الاثراقية عبد البهروردي (35) ووحيدة بوجيوه عبيد محى البدين بن عربي (36) رأين الفارض وغيد الكريم لجيني واين سبقين، تلك النظريات التي لم تكن شجه طبعة لتجرمه روحيه إسلاميه، وإنما كان مظهرا واصعد لدوسات فلمعيه عقدة لا علاقة بها بروحانية الإبلام عنب البثموقية المكتيمين من المتملكين بكتاب الله وسنة رسوسه وشبواسط فهمهنا

ولا يمني ذلك أن ساحة المصوف الإسلامي عبد حدث من التساد المسومي الإسلامي الصادق البيصيط بصوابيط التراديمة على لقد استمر ددك التبار عبد أنشال الشيم عبد

الشاءو الكبلاني والتي الفائد المسترق والإمام وبقرالي والنبيط أحمد الرفاعي والإحام برياني أحمد المرشدي القاروقي وعبرهم، ولند اسطاع هؤلاء الألمة الأحلاء أن يقمو في كتبورت عبلاحمة ببغ منجرتي وقتلجي لحدق لهج المكرية، وإن تثف فاقرأ والرسالة، للفشيري والعبية عشيح عبد العاذر الكيلاس والبرهان المؤيد للسيد أحمد الرفاعي، حيي يسين ملته كيب حارب هؤلاء بيدر الاشرائية ووحلة الوجود والإساحينة ودعو إلى نصوف السرى والكرمي والجليد وغيرهم من أثمة اليدي، الدين حافظوا على تشائد الإسلام وسرتعه لواصعة، وكان مصابيح الهدية الربابية في ديست جير الانجرافيستات والمسللالات البياكيسية أنسب لا يسند أن نصم حمست واشحيسا بين الفك السندي التقليق من الإسبلام والعكر السندي الطليق من دراقان المتسوف فكرق والمنسق عليه لشرفراف وبالخربي وال للعال ولحلني وعمرهم لسل ر ین خاص دیدکان سرین مدن

لا مم د عوف عسمي عبر سلامي عليه م عصد مصد بير ما مده بي بالتج عبر سلاب م عصد معدد عبر بالتج عبر سلاب م عصد معدد الإسلام الشاملة في لوجود التي بنت على الموجيد، بحالص واتباع اشريسة في إلحار الصوابط المحبحة لتي أحم عليها تقة علماء الإسلام على لموع مماهيم والتحلق بأخلاق رسول الله المؤلخ ومحمالته الأكرمين في المحدة والسلوك والمركة والحياة والابتعاد هن لومية والهروب عن المحدة والسلوك والمركة والحياة والابتعاد هن لومية والهروب عن المحدد



فالم المصمر الساوق

رق) النصير البيايل من 112

³¹⁾ فراسات في التصوف الإسلامي من 310

في المُعادلات الشابت المساواة الفطرة، الخرية، العدل، المساواة

للأستاذ الحتن الستابح

النعرية هدقها العدب

بهاما حاق لإشبان في كيند ؟ ولماده يكون مصطر ناصرح ؟

همان معادلات ثالثة وهي الداة الحالة عند بم الملك الإسمان الإرادة لم يكن حيث واحده التحيث واحرف بالمراع في الحياة

قرراده الحياد قطره في دانية الاس وعلى المحركة له والمدافعة لحركتة، ومن قطره لا يحتوى دائة ليونوجيد في صراع مع الآح بن على يحتقول وحوا هم على حسابة، فالجماعة مراع مشتر يتحاول كل فرد أن نصى بصراع اللحرين لإرفاعة قضد تعالمه ولا يعترام طريقة لا نصل المعرفة حياته بنفي المعرفة وكما يواجه الإنسان صرع الاحرين يصارع الطبيعة عليها حلى لا بنقط فريسة الطبيعة عليها حلى لا بنقط فريسة نهوته عليها حلى لا بنقط فريسة نهوته عليها حلى لا بنقط فريسة نصوبة الصبحة أن بلاحوا حالا الإنسان موحة ومنه ردا وحالية وحوائمها والإنسان وسط هذه المواضعة يتواجه (العدم) وحوائمها والإنسان وسط هذه المواضعة يتواجه (العدم)

ن الطبيعة الصدَّء في سكونها المرضَّاء لا يقاومها. لا يوليه وحداد والله تحصَّة للها وعله

بعقب في الراقع، حصوصية وجوده ، ورعينه في الواقع هو المعلمية وهراسه الدانوعي الداني ياسم الرسادات هو حقيقة فطراقة وغريز قه مما

قاعطرة هي الوعي الدي يحبو ينقله ووحداسه، والعريزة هي عبسة بيولوجية تربط ماديشه يحسنمررية وحوده، وليس هماك شاشة وإنما هي وحدة تركيبية تجمع عقبه وعقبه و حماسه، وما يغدي كن ذلك كنه من برعشه البشرية التي تربطه بالأرض.

لهد. فالفطرة تادون شابت، ومعادلة صحيحية يستخدمه الإنبار في مواجهة معطلات الحياة، ويسترشد لها سخراء من رديده علمه لبيان ملاقله مع طبيعة و خول و دخرين من صيعته الديه تستيد و حدله وعدداله حتى يكون منفح المصل الإنسال لله يسيشر على المبيعة والخول دول المنظر فراسه دهيمة همه همها

عالواقع أن الإسال فري، ولكنه درة مرتبطة بياتي الدرات تكوية، يتلاحم معها ويتجادب، أو يتنافر، وهو درة مستكمله بكل عناصر لكون كنه، ولا يحقق فاته إلا في مواكنتها أو مقابنتها، أو مصادمتها، وعلى قدر وعيمه ليلته الكاملة قد يحقق الانتصار وإنسيادة؛ أو يعالى الشقاء

وسوس

وما دامت العطرة بهده المكانة، فهي في مواقع حثيقته وطبعته وغريره، (فانقطرة) تسامي وتعالي ونحث عن المطبق، وهي في العراسرة بحث من تحقيق البدات و مدة ع على ومه جما الرعبان معا يتقل وظبيعة كل تعسوامان، فعر وحب الإسبال أن يعرف كند، بجب أن بكول أن بكول، وهذا عنا نفرض عنه الانتقال عن واقع إلى واقع اخراء حسب تغيرات الواقع نفسه في تلاطم درات المعمدة، والمنصادمة كما تتصادم درات المعمى في العصادة

إن الإسان درة كامنه، واقاته هو سيّمة وعدم تلاؤمه مع الدرث التي سبح حوالية، فهو يكاد أن مكون نظاما فعائم مدت في وحدة فريشه، يشلاحم في دائه تلاحم احساعيا دات واقتصاديا للتبادل مع الطاقة الكوسة دائه... وبعلى فشكلته كيف يتدمل مع البيئه المعبر سبتم منت فليس له هدف واضح، ولا أسوب قار، ولا ميكارم لا يتعير، وأصا هو في خين دائم بيحلص من واقعه المدى يتعير، وأصا هو في خين دائم بيحلص من واقعه المدى بصيخ أليما إلى واقع مستقبل يجهله وبدلك يحنُّ إليه، وعلمه المحدود يحاول الإنسان وفي علمه المدي لا يعرف الحدود يحاول الإنسان أن يستقيم الحقيمة في الوحيدة التي يمكن أن تحقق في الاطمئيان النسي ولملك حدون أن يتراف إلى الطبعة الاطمئيان النسي ولملك حدون أن يتراف إلى الطبعة والمحرو وطرواج البحر ولكي بم يستجب مه شيء حد مراد عرب عرجه من حداد سميم وعبه الدحي وعداف مراد عداد من حداد مسلم وعبه الدحي وعداد م

ه د کلید د عود بعربرد نفسانیه علی د انتخاه سبعه کی د به منظم د بعدی بازد به بیران به بیران بعدی بازد به بازد به بخشه د بخشه د الآولی قبل آن بهیم الاسان سویا فیمونه بالباریخ و ویه شأنه کانت فی الواقع آفوی سجایه للتحطیط لعدیه فالمانی لم بدل فی ایک د بیران بیر

إن كل معرفة هددها هو مندا سبحدث في المستقبل، وكيم نحب أن يحدث، عمدما عرف الإساق أمه احدمي لأشحب رالتهي البرد والحرد لم يفكر قبط في استعباده

عموة مسبد حصنا يقيمة الحروالبرد، وليبحث عن م وكان القائون الثاني يبد القطرة قانون السبب يرم ، حدة رمعنوم ويهدد بمعادية أباب صبح عادر ليحش مسه نقاء مسمر ، فا سار سب الأجرى واصاء بيب الإطمياء، والب النجر وبعير حسا موها حصيه وسكار بيوسونة به اللاحل الاسا منطاع أناهم ويوضه عنيم بسح در الله

مسلم و د عمد الله مد حدد العظرة وقد مو محرك وفاتون ألفلة والمعمول، وهو القانوي أمدي بريطة الإنسان الفرد مالمجتمعه ويناطبيعة وينالكون كله ولا يستطيع الفلاسفية المساديون أن يقيموا عبلاقات الإنسان على المديناكتيبك وحده أي قانوي الشاقين باعتباره المحرام للإنسان في جدلينة مع المجتمع والطبيعة، كمنا لا يستطيع الليبراليون أن يقيموا العلاقات على أساس الحريبة المطبقة التي عجدد صوقته ا في الآخر بر في المدادة وفي وحدد من تحدد الأوبات كن به مدادة ومدانية وقد المدادة ومدانية والمدادة والمدادة والمدادة والمدادة والمدادة المدادة والمدادة والمد

العطرة معدمه داتيه توازية وعسوية، وسبايرة القطرة حدرة للحور الطبيعي الذي ينتج من تفاصل البذائ فيما بسها والشعرارة وتعاملها مع العارج (أي خارج البداث) ليمن حركة تصاد تخلق الحركة والحيوية وبكته تصاد وتكامل وصنايتان، ومسد منيا يجمل التعكير الإسبلامي رفض (سعيدلكتيك) الدي ليس إلا جال من حركة الفكير والدي ليس بقانون ثايت، إذ بلاحظ في الطبيعيّة قوانيڻ شاشة لا ترتكر على التصادر بمعادلة (الأكبوس والإدرجين) التكوين العام ليسب تضادا الأن شيجب وإحسة وبمو البلارة في الأرش علمما تشوفر على المناء والهواء وأعبوه وعباصر البكوينء ليست فاعدة قصناه وإبساطي حمية فاسه من يوفايك الشروط وكملك بالسيلة بمعو المجتمعات لا يحماج تكوين الأمره إلا تشروط خماصه بحيويتها ، وبعل من الراضيح أن الطبيعة في مسيريها لا تسكص إلى الوراء، بل هي في نصور دائم تحصع لقامون لشوء والاربعاء وفانون الحاجة تحلق النصو يتعلاف عبالم الإسان العافل قبإن سنحل (الإسمان) سماعد على سرعة التصور ما دام بسير وفق الدوانين الشابسة، ولا يسرص مسيره التيار بل يضاعف من استحدام المعادلات معريقه لقيم الواعي الثمولي ورلا احدث قفييرا مند لا مكون في صالح لاسان عمه

ان تسدحل الإنسان لا يكون بالمقال وحده ولا بالوحدان وحده من لاند من التكامل بين محتب فدراته ومنكاته، وأن ينسجم ذانيا مع الموصوع الذي يعالجه وهذه الثمولية عبر عنها الفلاحمة القدماء بالمقل الكني، ولكن الدين وجدها وطحة في الوحي وحلامة الوحي في الدين، ونعقل لأوني الشولي في المسقة تتجه دوما إلى مستقبل الإسان ليستطيع حن المشاكل التي يعاليها ولكن بوحي

هو الحو الذي لا تبهه به وأهم هذه المثناكن سؤاله لأدرى المادا يعيش لإبدن لا أما غداؤه وقونينه وعصاء في قوام الشخصية (لاستمرر به ماسية كل البطنعات بدله وسعد والمحدد الإبدائية فلم يقو مبدأ الدوالكتيبك لأنه لا يعطي تعدير لماية الوجود بن يسبب الإنسان من إرادته وهرمه بيممه في جبريه فهر ما يسبب الإنسان من إرادته وهرمه بيممه في جبريه فهر ما يسبب الإنسان من إرادته وهرمه بيممه في جبريه فهر ما يسبب الإنسان من إرادته وهرمه بيممه في جبريه فهر ما وجوده والإسلام وحدد في محراس ما الشريب لاستمراب المحدد وجوده والقدرة المحية بيطور حائثه، ويجيب عن أمثلثه، ويجيب عن أمثلثه، ويجيب عن أمثلثه،



حول تحقيق النصوص :

ولوان لهما وزهير

للرُّستاذ حسن الأمراني

قال بن عباس رهي الله عب ، إذا قرأتم شيف من كتاب الله فلم تعرفوه فاطلبوه في أشعار العرب، وكان إذ مثل عن شيء من القرآن أنشد فينه شعرا، (المسدة ، 30/1 ويضل أشعار العرب كذلك منا م يسها تجريف أو تصحيف، وقد صنف العصاء في هذا البناب عشل كتاب (التصحيف والمحريف) لمعسن المسكري، ويساون هذا الموصوع الإمام ابن حجر في كتاب (شرح تجهه الفكر في مصطلح أهل الأش)، كا اهتم خاماؤها يقيير لصحيح من الرائف، من الشعن وشوشق للصوص وتحقيمه تحقيقنا علينا، ومنفو في هذا البم أيصالهم وتقييد المدين في أدب المصل عيناس، وكتاب (تدكرة السامع وينتكلم في أدب المسلم والمتعيد) لابن جمعه، وكتاب (المعيد في أدب المعيد والمستعيد) لعبد الباسط بن موس بن المعيد في أدب المعيد والمستعيد) لعبد المعيوي

وى يعونه القاسي عياص في اللماع ص 159م

(باه عباسه حه ياصل ساع ومد عالها به فالمسه لأ يا علم ود ح عالم علي "رزيه د د د در حبر سيحه و ساحه على وربق بعابسها بالاصل، ربخول مقابسه شامد مع الله المأمون با ينظر فيه فإذ، چناه حرف مشكل نظر معه حتى يحقى ذلك) وهذا منهج رفيع في فيسدان

حقير يتوم على مقابدة أغرع بالأصل، في وفت كانت لا س فينه لنزواينه مكانتها. ومعدوم أمه كبدا تقناهم المهيده صعب شأن الروية، وعلا شأن الكتابة. وهندا أمر نيبه عليمه عياص في كتابه وبن بطيس في هذا الباب، فقد أردياه مدخلا بالموشوع، وتكلفي الإغارة إلى أن لمحدثين جيودهم في هذا المجان تذكر متهم على سبيل لمثال عبد السلام هذرون في ؟ با حمين بصوص وكرها وقيد ظهرت عيمية الأولى 1374 هذه 1934 م) وأثبت المؤلف عين علاق الكثاب أنيه اأول كشاب بظهر في هند، العن يبوضح مستعجبه ويعالمج مَثِكِلاتُه ، وملاح الدين عجد صاحب كتب (توعد خصو تخطیط * ورد کل جرص لاستمان عو سلامه ستو رمحممه ومويمه عض ما رأيناه ورقا كان بعص اهدشي سار على بح الأمدمين في الأمالة وهدر المع، فإن يعلم دور التشر مر إليك كتيا، وقد أثبت عليها يعص لعبدرات حمصه محسه من العاسام) أو (حققته خشبة من الاساتدة)، فإذ تقدمت في القراءة رأيد عجد ، بـ هـ فـــ حروج هذه الكتب إن الباس، دون حدد / تسم مر أن تخرج إليهم عبي هاتيك الصورة، ولك أن بنساءل ، إلى مي ندع ميبيس بهب ما تاتني به نعص الطبايع، دون رقيب (عسي، تتموج ألبة كنا بريد لها أن تستقيم، وتقسد أدواق ک برندیا، آن ٹیلر ہے۔

حدثني نفسي باستربح لندلا بعد طول عداء فللد لحد، منا عجد أروح من ديدر شعر سأوي بنيه بعدو ولات وسرعان ما مندنت يبدي إلى خوائق وبداولت ديوان البهداء رهيره وكان حريا أن يحقق بعض ما رحوث عنده، بالسمر بهده بياءه وهو لا يخلو من طرافة ودعائة، كقوله

نكهت في الأمر السببي قسمه لقيسمه

وي حطرات كلين التسميسيوج مراسسة عباسة مسؤمن لا كهساميسة

ومن هنو شنق فللسمعين ومطيلح ا

وثق وبطبح. كا هو مثهور؛ كاهتان عات في الجاهبية لأون.

وبكن العبعة التي وقعت في من هيون البهده ردتي إلى حاق جد، وكلفتني أن أصحح بعص منا ورد فيهنا من أحصاء, وعوان الكتاب (شرح ديوان جاء الندين رهير) وهو صدر عن دير الكاتب المربي بييروت، وقام بشرج النديون برهم جزيتي، وصدرت طبعته الأولى في ربيع الثاني 1388 غيور 1968، ولئد أردت أن أبيده على بعض من ورد في الديوان من أخياء، وصنعت هذه الملاحظات ثلاثة أصناف

أولا: والأمثية على هدا الصنف كثيرة، وبعني يده الخلط الواتم به الأبياث داخر القصيدة الوحدة، والخطأ في رواية الأبيات أو صبطها، على الصفحة (22) جمعت أبيات خلفة الورن متبايمة المهر، وحق مثل دلك

جاء في حاجب وطلبك ليها

ف أنها السوم طبالب مطلبوب فهالا مرت مساك النظامة فيه

وعتديم ادبي فكأدبي

وواضح أن لبيت الأول من الخيمة وأن البيت الذي من الطويل، بالإصافة إلى بياين القافية وكمالك كان الأمر في الصفحة (90) ومن الخطأ ما ورد في هذا البيت

وليو لم يكان إلا الحسيديث مستوسسة

قاديا: ويتصل هذه الصداء شرح الألفاظ شرحا عرب بديدا عن روح النص الشعرق، وهذه أعده م

فان ۾ ۽ ندار وڪرڻ نياييو انيندن فينيه سعي لا نيانه نيوم لکنون نينه مين

قان الناح الماسية الموالية عليه علي الماسية عليه الماسية الما

وقد کا به عی افر دید میدوجه و بکتیه با پشیر (بی آن (با) آمیها میدون آي (بیاً) فحدف لغمره فصارت (ب)

وفال البهاء

ودكم ثابت مسلم الله المسلم ال

______ به فهندو لفينسب ميت

قال شارح (27 .. من بغيم معاهله وكالا في أمر من الأمورة المطر الكثير خسن من الربيع) وقد طبوف بعيسندا درن أن يمثر عبى المعنى المردة رغ أن معنى البيت يتصن ممنى الكفه، والمبيب هو لتائب إلى الله، الرجع عاليه من أد المبيب ولي نفوال خرام الرجع عليم وه من أد المبيب ولي نفوال خرام الرابع عليم وه منا الورد عوام الابه الرابع عليم عليم المدارسين عوارد عوام الابه الرابع عليم عليم المدارسين عوارد عوام الابه الرابع المدارسين عوارد عوام الابه الرابع المدارسين عوارد عوام الابه الرابع المدارسين عوارد عوام الابه المدارسين عوارد عوام الابه المدارسين عوارد عوام الابته المدارسين عوارد ع

وحي قال بيهاء

وكب كسياه دحيلان سيب

الوهو لدائح الخباب مواقوا الشاعر

د سي ځم د و

سائس كقف حسيب

ت عبد وبيس الأمر كدلك، واقا خدب العظم، والاشفاق، رصه : حدبت عربة على ولدها، إذا هي التعلم عرد الرواج بعد أبيه رائة به

ويثوح امحتى عمى المعتزل والمبتعد من قول الشاعر بهاء لدين

والواصديقات قلب أعد

رفسته فللساسيسيق محتى

والاجب، الاحبيار والاصطفاء، وفي القران الكريج (الله يجبي من يدر ويبستي إلينه من يبيب) الشوري/13 وقبان تمال : ﴿ قَا جِنْهِ أَدِينَا وَمِنْهُ مِنْ المبالِحِينَ ﴾ القر/50.

والجد وبالعشج عن هون اليهاماة

واجتبدان اممي عبزجينة مستجيد

رح السكسون ينسوب عن جركانسسه

بشرحه بالشاطم ربيس كدست فهدا بالكسرم وهو لا ستميم مع معنى البيت، فهو فيه بالقتاح ومعتام هذا الحظم ومنه قول للتبي

رم الله وبيت

وجسيدك للمسيسان مكل مشيسان

وطناما قال زهيراه

کی عبر ہے بحت وساعیہ

ويقسول قسوم مقمسمة ومقمسما

عال الشرح (القد هر الليد الذي أبيطث به فيادة ا الأمون عن 69)

ربيس كتمك، وإقا القنب المثق، أو هوال بالتدفيق الموسع القلادة من أستق

وقبال إن المفسود مستقصد هو القبيا أعباد في قبول الشاعد

المستنبانيين المستندق من أرداجهست. والسواسدين أب النب الشعمادة (ص-70)

وانتفصد من النما المتكسر قال قيس بن المعلم الرق قصيد العران تهيوي كيابهيا تسلوغ خرصيان سأيسدي التسوطي

وأنا اخبرته من تول الشاص.

و منظم منز منزم المراضية منظم والخيرة والخيرة

فينو. يشرخهما منصه نعبش اص 89)، والجارة شنوب مرفش چان... وهو اللحق الباساء النابات

وسند تمولك حبره أي زيمه ورتشنه وغشه، وكان مدونه، رصي مدعنه، إذا أراد أن يسمع شناه من شمر تيس من الخطيم قبال : انشروا عنيب حبرات قيس، يقول تعلك خودة شعره،

وحد اخبديث عن هذه الصنف عاد دقب إلينه شارح السديدوان من أن النوتر هذه الظم في العبداوة أو الانتقدام، عن 99) ودلك في قول الشاعر

وردعني الحرب متهسسا صلاتسسه

وكربسات مشتساقسا إلى الشفيع والسوتر

وهذ المعنى، وإن كان موجود في اللعة، الا أن البيت يستصرخ منه، وكأن الشارح سي قود الله عر وجد في سورة النجر - فوالفجر وليدل عشى والشفع والواتر والليس إذا يسري هل في ذلك قسم لذي حجري أو غاب عنه ما جناء في الأثر : (اجعدو أخر صلاتكم وبرا)، وقدد أوغل في طلب المعنى، ولكنه أفدت منه.

ثالثاً ، وأم الصح الثالث، ثم يبيعي الوثوف عدده فتعلق بدلمه ي العامة ثلاثينات التي الكثمة عن مضاهر الثمامة العربية بألواب الخنصة عما أشار إليه الشارح في لقدمة التي كتبها للديوال (ص 6) ولكمة م يستقد من ثلث الإشارة كثيرا ومن هذا الصنف قول الشاعر ا

خليلي عبوجها في على السبب حمسدت

أقص ليستانسناب لتسؤاد اللعيستاب في من جيد طيباب، متواهب كفيله

قبلا سنذكر اي يعسمعسنا أم جسمي

قال ، (عوجا بي عني السنياء عرا بي عني آثار دمار خييب ، أم جنب - اگنية حبيبته) عن 21).

ولو استجد بأفرب ألوال الثقافة المربية إلى ميدامة،

إذَى الأَنعِفِهِ فِي حل مِن توضّه معصلاً في مظاهر الثقافة

المراسلة القريسة، التي يكثم عنها البنسان، قويد امرتك

القدل،

قام جسب التى ليست كنية حبيبة البهاء ولكنها كبة روح النك الضايل وجندت مع المعاوجة وإذ وصله باسدب عقد أصلى عبه صفة النجابة، فكيف يستقم بعد هذاء العول بأن الشاعر يقود * (مرا بي على آثار اخييب، ؟ ثم إن البهاء يؤكد في ليب النالي أن عظايا المساوح تسيبه عال العوالي، روقد رمر لسوالي يأم جسب، شاعله امرين العيس)

تم جاء إلى قول بهاء الدين .

فقال ؛ عزبه ، أي كنب شاهدا عني التصاره وسموه، (ص 32) فلم يزده بما فلل عماء ولم يسلطع أن يدرك اشارة البهاء إن البيت الشهور

يا معجز الايام قرع صفاته
وجن السديد بحس صفاته
ب أحما في حاسه وقياته
ب أحما في حاسه وقياته

مر السارة البياة، قصى يقول ما أحمد ما على مه المعوج) الله (على 40) وما درى أن فهمه كان معوجاء فلقد أراد الشاعر أن يصفي على هما لممدوج المدي جمل الاينام عناجرة عن قرح صفاده مثلا في اخلم وفي الإقدام، فشيهه ينالأحنف بن قيس، وكان يصرب به لمثل في اخم ولثباث الا شبهه يناطارت بن عباد، وهو مشهول بوثباته ويقدمه، إذا احسدم توعي، وقد ذكر أبو تما هدين الرجلين في شعره، فعال في الأحساء وهو يلاح أحد بن مصمم ال

وهو يعتي بهؤلاه، والسه أعم، عمرو بن مصدمكرب، وحاف الطائي، والأحنف بن قيس، وياس بن مصاويسة الفائي وجين أمكر عليه قوم من حساده بعوشم الأمير دوق ما دكرب، قال على البدية

لا بادرو طري نسبه ما ارتياب ما منادرو طري السباس منالا شرود في السبادي والسباس في الفياد في المنادرة والمادي الأفياد للمادية والمادي

ولما الحارث فقيا ذكره أبو تمام في هوله . كم وقفيسة في في الهسبوي مشهسسوره الساكنات فيهسا الحسارث بن عيساد

وكان اخارث بن عباد فارب شاهرا، وهو البدي يعوف عن أحد أيام العرب في جاهلية ،

م أكن من جسسمائيسسما يدعام الفسد مسمه بدواي محرفسا السوم صسمال

ومن أغرب ما وقع في عدّ الصف، شرح الشاوح ليبي

كت أشكبو البعيد حتى النقيدي المساد حتى النقيدي المساد المساد المساد المساد المساد المساد المساد المساد المساد المسادة الالكاد المسادة المسادة الالكاد المسادة المسادة

بقول ۱ (اللعى الشكر «بعد الدي أصبح فريبا وجعه إذ حبّ (ص 78). وهل يقول هم بيب، أو يمهبه ا

وقائم هذه الباب عن قاله عن قود البهاة رجمة الله ؛

معلدها على منا حركت الشبة سنجسة

أتنسنك على التحرسسالهسينا سمر

 من حققا يعد أن سجب، فالبيث ذال على أن الشعر فيد رحي لشبه في صناعه الشعر طريعا عير طريق أي قام الدي يقو من معددة

جندھ استه الدکر بیشہ ای شہ جی والیاسی مشاود المنتسلة الحب<mark>سسات</mark>

وهد بيت يفوله بوغه من قصيده غاج به ماستابي صرى سعبي وكان به الدين حان يحال تصياد بنه الده أغرب بي يرح بي نصيه الده يلمي الصائدة نشور او كان (يسهر الخلق جراها ويحتمم)

وبعد، فما تدك عبر حطرات خطرت، وأنا أقرأ ديوس جاء الدين زهير، وما أردت الإحاطية، وإنما المتصرت على

المحة العارة على بالنهض هياية من الأمم تجيدة أعا إحرام بالعمر والا يراح عمر رفاريات عيد منه أن هاه الأمه ويعيد منه كل من داسد الأطلاع التي درنج ودرات هذه الاية

حسن الأمرائي

مراه المادمة في أعدادنا المادمة ،

- المجتمعات الاسلامية فالمتدن الأول
- المساواة في الإسالام بين النظرية والطبيق.
- مناعلام تعلاله أبوعيد الله الفرطاخ العالم الهيث.

دراسات في الأوب المغربي-14:



للأستاذ عبدالكريم التواتي

م ك الأدب للعربي في المدومة على الحيال فيه يأتي بعد العقيقة، وأن الطبع فيه يقلب النصبع، وأن الطبع فيه يقلب النصبع، وأن القصد إلى العموض، فون آكثر منه إلى العموض، فون آدب فدره المدومات الديال محين المحي النماة المعربات المعملة عن الشرق والاندلس ما تبتال بالحصوض

من حيث المعمون والمجال بعنبة الربح الديب مع الثورة على الجدود العقبي، ويظهرر يعص الأفكار المسمية ويظهرر يعص الأفكار المسمية وتعليبة بالحكمة إلى حداد وحاصة في اثار أدباء وشعره عهد (يوسف بن عبد النومن) الدي كال عمر بالاطبء أمسال الي رشد، وإن طفيل، مما دعب (هريديريك الثنبي) ملك ربعال إلى المسالمة على عدد المسارية في عدة قصايا فلسبة، توجد من بين اجوبة (ابن سبعير) التي يصها كتابة (المسائل المقلية)

ومن حيث الأستوب واشكن الاستوب والمعربي بهذه لمدرة بعدر المعمدال أعاظ بالرياء ولعيد الراس وعوض المدال المعلو علم بمال المحدال الدور المعلف الدور المعلف الدور المعلف الدوال المعلف الدوال علم المعلف المعلف الدوال علم المعلف المعلق المعل

وسندول لدى تناوت آشار كينار شعره هذه المنولة ب صور من هذه الميرات، وحاصة منها بعيرة الدينية شي تحث صوره واصحة جدا في شعر (ميمون العطابي) كم سارى عبد در عند لنبوياته الطويلة النعال التي بلعث حمد علاجم

إلا أن الشاعرين : بن حبوس، و بجروي، اعتبرا على سبه من هذه من بعده سولة الرميس، وشعريها المساهجين على منه من عالم و سناسية، والعشيدين بعظائمها الحربية ومعاجرها العفرية، فاسأش الديث الشاهمة الدرسين ومريد عماية السحيين، وبدالت اشارهمة كير قصعد من الدرسة، وحطا لا بنس به من التحليل والتساول، وسنحاول بدورت ان بلقي أصواء على حينة واشار من تعتبرهم بالخصات هذه الدرنة فكري وثقافية وأدبه شعرا ونثراء (ابن حيوس) و(ابن بياسين) و(أبو حفض عمر الاغماني) وإميمون حيوس) وأبين بياسين) وأبو حفض عمر الاغماني وإميمون العطابي ثم بن العابد الدالي) ونشاك من حلال ما يين أبديه من أشرهم ويمه أن ابن جبوس كنان أسبهم ظهور وأسيق أوشك الحملة انصالا بالموحدين فقد رأيت أن بينا والميدة وأسيق أوشك الحملة انصالا بالموحدين فقد رأيت أن بينا العلمة بن شه الله العملة بن شه الله

وبي حنون أبو عبد بنه محمد بر حسير سمم حسد حدة في الدين والتكمية بالولاة إلي آل ابن أبي بعافية الدين ملكو المعرب أينام ببعية المعرب سيساسب لأموري الأسلس، إلا أن سمة الصريح ياليريزية، وكنوب أصل ومنحمر أصول آل أبي العاقبة في بني مارد بر كسول) احدى قبائل حادرة قد در رسة جنن عداولاء في محن شك وتساؤل

على أن في آشر الرجيل ما تئتم عنه رائحه أصبه بريري، قعدما غصب عبد النومل على وريره اأبي حجم بي حطية) ثم أعيدمه يعد أراحه مم الالم و المومل منه ومدرات منها عنت دكروه و المالية و أنا المعموم عنيه مال ساد و الموضوع عدال المالية عنيه مال ساد و المالية حيوس في الموضوع عدال المالية ا

للمستسبق التيني مي معجر

ورأى ابن حيوس النور أول وروده الديب يعاس سنة مسالت هجريد ... 10 هـ هين ... من حيث وقع الميلادي، مرابطي المشأة والتكوين، إذا وضعا هي حسيب أن دولة المرابطين لم تنهر بهائيت ولم تنته إلا في سنة التأريخي الأدبي مرحديا وقد أثبت المراكثي في معجب عربطيته بنك، وذكر (أنه كان في دولة لمتولة مقدما هي الشعراء، حتى نقلت إليهم نفسه حسساقسات، هيرب إلى الادبيلس)، وسكت مراكثي عن دوعية هده الحسانيات وراهيته.

إلا أن ما أبداء الذي ظهور الموحدين من حماس معتونيم، وتساعر لتصبيع، وبأبيت المعتبيم في العمائد والكلام، واختاق بواقعهم العدائية ثبعة جمود المقهدة الدين كذوا السادة لمهد المرابطين فيد يكون من بعض تلبك الحمظفات كما أن سهرة الشباب في تكون في الأحرى حملته على انتماد معربطين بعد أن سار رعاما في ركابهم فقد كان اتصاليه بهم في مراكش بعد أوبته من جونت بتعمل وهو يونش في عنوان شهدا، والشباب طموح فعد

يكون تدر أول الأمر أن في الإمكان استعلال ببوعه الادبيء وما اظهره المرابطون تجاهه من تقدير وشفوف فلما رأي أن دون بحقيق أهداقه ومعامعه خرط القساد، يسبب مم كنان يفرضه الفعهاء من خصار على تتلاط المرابطين، حتى لا بحول عارها فالمنكر لي عمد الدم التي عمد الموم الأسيا و ممر وإلى هزال مراكز أصحابهما، وشر في نفس الوقمة رئجه التبادات الموجدين، الماين كاموا أنب بمأوا يشرون بكارها ثنعت عضاء من مؤاحدة المرابطين على مه ظمه عوجت . حروج عن لله تعقب وه الحداثا المرهب إلى أن الظرف ظرف ترهب وأن المرحدة مرحلة التعالية وربسا فكر نتيجه لكن دلك ، في سلوك سياسه انتلاعب على الحبيل والصرب بحجر واحد عصمورين على يتطاهر بالنعال مع عراعتني وفي ندال وقت الله ور عمر موجدر عراسرية شدهات بالمربطان سو عله وعليام في كان ما بأسوا ما الأصوا و يعارون وستمس فی دلک ما کال سوفر عینه من سلاح ای اشعره للى التخليم مطيله فنحسم خلعه الثائي، مأخذ برابطة الثعر ومن حلاله ينقث سيوسه وينث رفراتنه وينجن احساساته المكنونة والشمر في أصله وخناصة لهجماء مسه والمدينج ماليس إلا تنفيسا للكروب، وهروب من جهامة الواقع الكريم

ثم لنلا يعبط القالمين على الوضع أحدث طريق حديد ليساون الشعري هو اشته لد يسبه لمداد المحدثول بالرهرية إذ تبلى الدحوة الى للسلما بالكتاب والسلم وحدهماه وهي نقس الوقت لـ ولمن هذا الرضاء للفقهاء أعداء للسلم على على عمر عمل الدعوة المقالانية، وقد عبن خلاصة الحرابة عبد أو فلسفته نجاد الوقع للميش هي قصيدمه للحاس عدد عبر عليات الوقع للميش هي قصيدمه لا للها على اللها اللها على اللها اللها على اللها ال

عدالج ظهدادك في شريعية أحميد در ديد مصرد وسي اعظمان المديمانية عنها ترجمان في حيوس التي محمسة درا للمائة فسائيس من تورفيا ومليك على نهيج الهمدينية تهتمه

ررغم من قبل من أن صاحب بن حبوس هذا كان شاعر لموحدين الاوحدة ومنحن مفاخرهم الأنجدة في كان الطبعات ولتراجم طرحاله تحدها صبينة بالخبارة ولا تقدم شيئا مهما عما أناب حيامه من أحداث مها قد ساعد على كشف منا يكون منها قد أثر في أتجاهاته الأدنة والعكرية والعدمية أو يتورت أنكاره محاصة، على أن المناب العمل عن ذكر أن كبل النفيل تعرضوا المستديث عراب حاود ودن وذكروه إنسنا هم ما خن غير سحديث عراب حاود الارباع النفيل عداكم أنبهاهم حسب التاريخي بوماتهم المستديد عراب الارباع النفيل عداكم أنبهاهم حسب التاريخي بوماتهم المناب التاريخي بوماتهم المناب المناب التاريخي بوماتهم المناب التاريخي بوماتهم المناب المنابع التاريخي بوماتهم المنابع التاريخي بوماتهم المنابع التاريخي بوماتهم المنابع الم

ورق لا عصيان الشيباب لاطبيد

اعبد الواحد المراكثي (581 - 625 هـ) في كتابه المعجب

2) أبو العطباب بن دحية المتوفى سنة (د. 6 هـ في كتابه (انقطرت في شمر أمن المغرب) ديار من بال النائدال اكتراب التحد (203 م) م

 أبن عبد المالث البراكش المتوفى ,703 هـ) مى كتابه (الدين والتكملة على معوصول والصنة) وروه رأيت الصلادين عشيات عن منهاي السندين الحبيف فسأوره سني المال ما يعالما مناطقة المساع، وم يحمس بصلة منحسد قالوا مشور العمل يسرك ف وراء ال

ے قدے فیدی میں سیھوی، قبدی سرع نے ان کیٹا واتعممال یکر کئی منے لم پشہماد

وعمدان ينمار خشان سند مريده من أم يعسط عديب بعسايات نفسته د وهي الفريستة ـ هن لننه فسالأيفست ؟

ولقب برى النسبك المحسطة وعلم هب قد مات محسب

قي بطنيه جسيد على العتى صيد ميد محر يست بكسو ب ٠٠٠

في رعمهم، وميديستا بم ينمست. من خص بستاسمدي جرم اليستندر م من خص بستالملسوى جرم المرفست. ؟

ب شاهری العبور عبد ال

لا بمستوليسة المصدر الا ومستند وجيسوار عكين الأمواد فردا - وأصبيح المقين، مستزدد من تقسيمه الرئيسيد

سطے، فیصف کے استعمال کیا ۔ دالے حصف سامان، بیس یعلم کیے۔۔۔

من لیس موصف بطالعطاه (نیر مسدی حمد سیسٹ ، سے افتلا ، نیاست

هم سیام سے قبط ہ جو المحسمان

لأفقيد تصبير بن باقع الد

. دو اس . ح. . حجاز دمد تا وقید و فی استود

کته فاح فالا فالو بیما حیالا افزاده ورانفاسد

أو بد بن وبيعة كان جاء اسبي في مع عامر بن حقيد يسالات ماسرين عن هذا الإلى الذي بندو قيه امن ذهب عو أم حديد أم خشب أم حجو فاصيب أحدهم بالطاعون وصفاد الاخر

4) العباس بن ابراهيم العراكثي المدوني (59) هـ)
 في كتابه : االإعلام بمن حل بمراكش وأغبات من الاعلام)

وسد ذكر الدكتور المياس الجرزي ـ دعوة الحق ، صعحه 51 العدد 6 النشة 4 - أن من بين الكتباب المعاصرين الدين ساولوا بالدكر صحبا ابن حبوس، استعرب (يرس) في مجله (هيمريس) فن غير أن بعثمد على درس أو تحديل. كما أن الأستاد محمد العامي كان كتب عنه في مجله (الثقافة) المغربية بحثا قصير

ولكن أجيع أربقك استناويين لحياة ابن حبوس لم يغيموا شيئا أو مصومت جديدة لتلك التي أوردها عبد الوحد المراكثي عن تاريخ ولادته سنه (500) وتاريخ ولادته بما تحليته بهذه العبارة وبلته بمنقط رأبه سنة (570 هـ)، مع تحليته بهذه العبارة (استحم الأمراء وروى عبه أبو يكر عبد العربر بن ريدان وقيره) وقد صاف صاحب لأعلام إلى تلك العبارة بوله ؛ (وروى عن أبي بكر الأيمن، وروى عسمه أب عن ابن حبوس أبو محمد التادني، ثم قال ، وكان شعراء فله من حبوس الشهراد متعسا في معارف موى دلك من كلام حبوس وبعة

ويستعاد من الاعلام كذبك أن الرجن كان مغرسا في صباء وعصر شبيمته بالتجوال بعبد عن مسقط وأسه هاس، خاصة شامسان وأحوارها قبل ظيور الموحدين وقبل ظهور أمر عبد الموسى بالعدوة، وقبل أن يستولى على مراكش،

وتكن الاعلام سبكت عن أخدار الرجل قبل أن يتصل بعبد المومى ويربط مصيره بدولة الموحدين ولا يبدكر عن اتصالته بهده الدولة الا دست الذي أصبح به ابن حموس ويموحيه شاعر عبد المومى (بصحبه في ركامه و سعر سمة من تنج بجاية سبة 540 هـ إلى فتح المهدينة بتوس سنة 554 هـ.

ولي فيح يه يه تحل تر حيول الدادب في هاد عظمة العراية التي فيها رفة بدل على أن اد عرائد ما للمج علا الصوح الكامل حرد ا وال

> من الفــــــوم في عارب عنافي _يألى ... حيـــ

جرو والبيالي د ي

فيم يستلبوها وبالبلبر

ب يسيهم منت هينونت

للهما العباب الساطيلا لحرة

بلسودهم مسلم ال

نجيره بــــــه من م

a مصرح مصرح

إلى نـــاصريـــه بـربــــ معــــــ

رسا تقتـــا وم تلحـــو

إلى برزة في درى أرعن بجس عن استور والحسيق

بمسودون مسسا يمسولاهم

ومسولاهم عساد بساسزورق

واكتيسته غنومسته رقسنة

فلسو حسساس في النجرابم يعرق

أما فتح مدينة (المدية) فلم بسجلها ابن خيوس، كم لم يسجعها أحد من شعراء هذه الدولة، ولا تسدري سبب احجسام ابن حسوس عن تسجيل مثن هندا الحدث وهو الشعوف والحريض على تناون كل أحداق الدولة الموحدية بسيجيل الشعري، حتى أنه تشاول بناء قصية أرياط في قصيدة رائعة من قصائبده العشهورة، وهي تصلك التي مطبعها ألا الهذا البحر حاورك البحر

ولهد قبر المستغرب حق أن لا يشاول فتح (البدية) لا من طرفسه ولا من ظرف الشعراء الاخرين عيره إلا أو يكون ما قاله ابن حيومي في المنامية كان من بين ما صاع من أشاره، تنبك التي قبل إلها بنعت حمسة آلاف بيسا من الشعرة أو مأت أو بعل افتساحها صلح هو السي قبل من أهدية الحادث في نظر أوشك الشعراء بنا بيهم بن حيوس

وينهي صاحب الاعلام حيديثه عن حياة ابن حيوس بما انتهى إليه معالفه أي الإقامة مباعد رأسة (قاس) مكرم محترما وهناك في بيشه كان زاره أبو الحعداب بن دهيه وأصافه وقدم له سخه عن ديواسه الشمري، وقال إن ابن دحية هم قدم بدوره تنك السحه إلى تلميده الأمير الكامل الأيوبي الذي كان أبو العطاب مؤديه

ولكن الدركثي صاحب المعجب الدي حاط تقريبا بكن أحيار دوله الموحدين، وأحيار وحالها المبرزين لم

يتعدث عن ابن حبوبى إلا مربين ، الأولى حين ابسم لابن حرس حط و قبل الزفان، وأصبح شاعر العوجدين الأول ولا ن حسر عب عب سوم، وقد كال له المراكثي نشر بعد والاعتدد مم وسعر عدد عسه قبد عد

والمرة الشابية دوهن التي يهمنا بفيا فنسبك التي وعما قيها عاصبه المعجمة ما كانّ أصاب ابن حبوس من صبق وصنك وهمال، ما اصغر بمه إني القرار والالتجاء ب الأتدسي فرارا من المرابطين الدين كنبو فلنوا لنه ظهر المحاء وافتد المجاهلو فيم بالسباث للحن أيا القبل من صلاح أحواليه وشؤونيه معيم. وفي هندا المجال يروي براجي المعجب دومن خبعد بن جيوس تصيفه وعراء اسه عِدِ الله القصة بتالية، قال أبي حبوس ؛ (دخيت مدسة ـ سب من بلاد لأسلس، ولي يوم دخلته ثلاثة أيام لم أطعر قوا شيئا فسألب عين بعصد إليه فيها ؟ مدلني بغض أهيها على رجل يعرف يناس العينجة فعمندت إلى بعض الورافين فسألته سيحاشة ودولة فأعط اليهماء فكنب أبيات الشدجة فيهاء وأصبعت داره، فبأد هو في المعقبر، فمست عليه، فرحب بن ورد عني أحس ود، وبند بي أحسن لقاء، وقال أحميك عربيه * قبت : بعم قال لي سن ي طبقت التناس ألب الفسجيرية أبي من هن الإدب من السعراء وأكساته الأبيسات الني فعت صرفعت مسنه أحسن صوفحه فأدغلني إلى سرنه وقدم إنى الطعام وجعل يحسشيء ب ري أم ن بحامره منه علمنا أن الانصراف، حرج ثم عاد ومعه عيدان يحملان صدوده حتى وضعاء بين يسكيه منتمه مأحرج منه سيعماله ديدار مربطية فدفعها إلى سائلًا ﴿ هَمَا مُلَّكُ ثُمْ وَقِعَ إِلَى صَرَةَ فَيِهَ ﴿ فَعُو ﴿ وَمِنْ إِلَّا مُنَّا لِكُ ثُمْ وَقِع وقال وهدُّه من عالى، قعجت من كلامه وشكن على جد فلاً ته بر این لایت هذه یی ۲ قدان بی ساح ایک عي أوقف إدا من جمية مالي شعرة عليها في فاي سبه حالة ديتار، ومند سبع سين لم يأتني حد النوالي المي التي جعبت البلاد، فاجتمع عد، المال حتى سيق لك، وامنا هذه مني حر مالي، يمني الأربعين ديساره مدحث عليه جالب بقيرا وحرجت عنه شمان عند (المعجم صعحه 214 وساليته أورد الأبيمات التي كان حبرها في مندح فسد الرحر وبعة بن حبوس هذه مع لكريم الأسالسي تشير ـ

أولا : إلى مسك السرعي والنصبح الادبيس السلاين كانت نمرج فيهمه الأمدس ومعجمعاتها.

قامينا دين «جناف والعم الاليين بط السمام كانت تشكوهما دولة العرابطين

دُلُكُ : تَشِيرِ إلى حالة ابنُ حبوس المسكَّه وما انهي رليه ما يمكن أن تبينه ـ في النبطق السيدي ـ تهور]، حين هم يعماكسة الأحداث القائمة أعلى مسحصة البرابطين وبعال هده النتيجة المعبسه التي آلت إليهم حمالمه مع المرابطين هي التي آمدته فيمه بعد .. وهو يسرج إلى سن الكهولة ويفكر في البحث عن أميات توصله بالدولة الموجدية الدنتة الفيية بالمدتبه برواهد زاخرة س الرؤيب وحس التصرف اللدين أبماهم في سائر ظروف علاماته واتصالاته بالموحدين، فإذا كالب مواقفة أو بعمها على لأمُل مع المربطين تشم بالتردد، وخناصة أمام قضايناهم لأسبيه، والسياسة، كتنك التي تتصل بمركز العقه المالكي من لدريه ورأي رعاياها العام، ويمركز سدنة هذا المؤهب أو تثمم حتى بالرعوم أحماما رعونة الثيماب المعهور الملي كان يدقعه دون معوط أو تحرر إلى مهاجعة أولتك العقهاء من طريق حمي وعير مباش، حين تبسي. كما أشرما قبل ـ المعوة إلى التسماك يتصوص الكشات والمسنة وبيلاً كل ب سواهما مهما بكن هذا السوى ؛ فدلحة أو غيرها، وهند العير لا يصلي إلا النقه، أقول إن تهايئة مجمده منع المربطين الجيهمة الكالجة، ديعته _ وقيد قرر أن يمير في ركست الموحدين . إلى أن يتربت مي خطواته، ونتثبت من مواقع أقيملمه، وإلى المدرجمة التي جملتمه لا يعرب عن أراقمه الخاصه، بما فيها تنك التي تسائد رأي الموالة الموحمية علها، إلا بعيد تقييها على كافة الوجوه بيل ويصعهما واجبرارها إن صح التعيير، حي إذا أعرب فببالتبورية ولإيمادات الحفية، وحسته أيت لا يهاجم أعداده كما كال يعمل، وينما أصبح بداريهم ويماثهم أحيات وأو إلى حس وبيد ظهر هدد. البريث من ابن حيوس بخصوص موقعين ائنين معينين.

الأون : في فصيدت اللامية التي مبدح بها عمده المومل عداة عربه على العبور إلى الأسفلس، فقد على ايل حبوس قصيدته تلك جل آراء الموحدين السباسية والدسسة والحيق يح بعا قبها العقيدة الشعيبة الإنهاعيبة والمهدويية المعصومة، ولكتبه ـ وهو بتشاول هذه الارع ـ كان بنسخ عالا بنصح المهما كما ويشير ولا يبين وهذه بلامية هي التي نبول بيد

عليع البرمسان يهسيديكم مستا امثلا

وصلیت بیستامیسه آل معیسدلا و بحسیسه إن کسال شیشت قسایسلا

وجسد الهسدايسة صورة شبكللا بخيهسة مهسمي سيبيدسيا اعتسدي

بيسج العسود معينسند ومستنسلة وتفجرت غين النيستاهيسة بعنسلاميسة

ف کان جائلرہا آگان وأجبالا فير العصوا فيست مانا د

عبر رب د د . عقالا

من كسان ييسمي المعند أن يتند له واليث حمرتسم المتسسس تربيسا

فسيادا السندي أيمرت أن يتخيسلا ووقفت وسنط مناطسة فنوحسدانسة

سوف تقسم على النمسارف والعلى لم سبق لا عسسالمساه واراده

ي سو ، مسلسل ، اوراده

ملد . الله الريبانية لوارق مفوط لريهالية لللم عبلية

وبصرت يسالطبوني يميسي حبولسه وأسا

بن التمسالي ٠ مجسيلا وتعمسيلا

وأترك فكساظب والبوفيود سنوفهسا حسمقسا وبحيسان الخطيب ودعقبلا

يعسو 'پا أعثى العسيق

ويعم عنم الها حرولا

والحيق يحصرتينه السبينة واستمنع الشوارة واحسادرات ويسائك أن تنقبولا

فهيأ كمثال التدين والتقيب معت

وسعدده دروح بي مكسيدا وأميا لموقف لشائي الدو هير بيه ديات بي حدوس، وظهر فيه وغيه وصحه فهو موقفه من لورير ابن عطية كسيدولة المرابطين الدي لم تكن العلاقات بشهما هيبه ولا حسة، نقد خدمت الظروف بوجه ما ابن عطية حين الفت به إثر اسبيلاه الموحدين على مراكش، في فرقة الرماة المسيحيين الدين كابوا يومشة في جيش المرابطين هم بور أحد له رح حير على المدينة ينهي إليه خيا الحسن الموحدي الظافر نس يرابط الحليقة ينهي إليه خيا الحسن الموحدي الظافر نس يرابط الحليقة ينهي إليه خيا الموس الحي تتحقي في ثباب جندي الموس حيا المهمة، وما أن بلغ كتابه فيد الموس حيا أسوية فسأل عن صاحبة فيل عليه، فكان حيا يسبد عليه مي تسمية من المنافية عنها عليه، فكان المهمة المنافية المن

ور وحد بن حبوس بعد أمدم بن عطيه حصد عديه وحيد وحيد وحيد بوصه وال عطيلة وزير وهو ما بول بنعث عن طرق الوصول وتأى ـ ببل المساوأة والصفام والمواجهة والخصام ـ أن يعلج بن عطية وأن يحاول الإساده بكنامه وهكنا مراء يحبر قصيدا مطولا في الرجل خطلهه.

الا رار من أم مخشيف خيــــــــالهـــــــــــا

وس دريها البيد، يحمي ألها ؟

ومن عبن أبيات هذه القصيدة قوبه

ورير العلي عنسدي من القبول فصيسه

روالیس الی مستحکہ وربعا اللہ ومنا گٹٹ أجٹی مستقالسیدھر ان أری

تعيد بن الدنية وأنتم جيداله

۳,

ومما يندن على أن مدح ابن حبوس لابن عطية م يكن وليد عاطعه صادقة ولا مجرد تعبير عن إعجاب بكدة الرجل اسراعه إلى تلبيه رغبه عبيد المومن في البين من لبن عطية وهجره وإبرار ما يجمل تنكيل هبند المومن بنه مين رأ مقبولا عداة لكبنه وفراز إعدامه، فعند أسرع إلى تلسة من طبب بہ میں اسانہ اشلاق میں اور اہامہ میں عبر ادامی جا جا از راہ

الا را من بإنصاف با قابر الدا ما ما ما ما ما دا ما دا

ومن شعر ابن حبوس الدي قالبه في هنرة أفصاله م ملاط المرابطين، ذاعا فيه الباس والرمان وحال فيه في منى الومت على الرص يالواقع في حدود مه ينامر به _ ولا يتجافى والتيم الإنسانية والكرامة النفسية، هنده

وإنسس فلسوهسستك طبسبور لايالا وحسورا جسومست وطبيورا ديسورا

رفر د . وچ<u>ه نا</u>گ فير عم رفيان ب<u>ينانوه نا</u>ه و پيفتر

ودو بعجس پرصبع شندست حسدون ردو العسوم پرصنع شندیست! دروی

وسے دی ہے جہ بہ جے فہ جے بروٹ ممبر

ولان بحكم المستساد المستسد الم

أن عن ذيه الشعر وكيف كسنت سوقه تنقف به في يين ف بعد عنى هذه الأبياث "

ا عراس مرام الرادات الوقايات الوقايات الوقايات الوقايات المحمولات المحمولات

وفي الي الأحير بورية، حيث أراد برحبيبه أب تمام أبطائي، أرد بزمريع مسلم بن الوبيد صريع العوابي، وقد أفضت به طنه الأرمة الأخلاف إلى المعود إلى ربض فكره الأحلاق إضلاف، وإلى معاملة الساس بعسل ماتهم ومرائهم علمها رفريه بلك ووشعها داوي المتصل المبش يقول م

أعيد سياكبيت عميا وقع مي صعيب حبى وفع يا الميوري غرفييت مع المياعات أو فعصيب أثار ابن حيوس، ومن معتلف المجالات التي ارتاده حبب
ما بأيدسا من مراجع عمه كأن يشغن باله وبال معاصر ممه
وهي في جملتها ثبين إلى أي معنى استطاع صاحبها أن
سهم هي تصوير اهتماماته الحاصة ورؤاه ممجتبف تصويرا
مالكنهمة المستعمة، وهي بالتمالي عمل حدث أسمولهما
ومعايرها - تبين ملك صدق كلمة ابن لابار) فيه حين قال
عمه - (إنه كان عاصا محققا، وشاعرا معلف - اي يالبطم
لقراء عصره قطعا - يتقدم أهل رسامه، ويوقف على جودة
سعره عن ديومه).

رمان هنه عند الواحد الدركتي صاحب المعجيد، (وكلمنه قد تكون أصابت المعتى في وصف طريقة تناوفه إليه كنان ينحث على إنجو طريقية محمد ابن هنانيء الأبدلي في قصد الألفاظ الرائعة، والقعاقع المهااة، ورشاو التقييرة إلا أن محمد بن هنائية كن أجود منه طبعناء وحتى مهند؛

ولكن إذا كسان ابن هسانئ مسورة مصعرة من أم الطيب ستسي من حيث الألماظ وريسا حتى للقوالات ادري أسعاني كليب طبعات حتى درج اساس على تبعته ببشيني المعرب بإن بهام شاعرت بن حبوس وقد حبوب أن يكون أحد رواد المعرسة العتبلية إن صحح التعبير مااسطو لمتعبد على شعر زميم المدرسة تعني (المسي) ما كما يحاود انهامه بذبك الأستاد بن تاويت التطواني قبه أي في هذا الاتيام ابه تعادل عن المحت إليه مر عن فكرة أي في هذا الاتيام ابه تعادل عن المحت إليه مر عن فكرة التعبيد بلشرق والابدلي بنتي أجدادت المغاربة وريسا حي التوادي كانوا بعتبرون عن التعليد المي ما ينساه الشاعر السجح كانوا بعتبرون عن التعليد المي ما ينساه الشاعر السجح عتى الما لا ستبعد بوارد الغواطر كم قد يقع الحادر على عند بعبر الحدور على حدد بعبر العباني من سبقوه، من الشعراء

كما أنب لا نسيمه كالدلك الاقتياس الدي هو في حرف أولئسك القسوم مسروع وإن يكن مصافس الممص عن التصيص عليه مخل بأمالة الرسالة الأدبية

وکساٹر من پسبب سبک الص بر او حرص کمسیا خرصیسیا

ولا تعلب عليه، ومو طمرت به أن حلف وموم ظلم بكل أخ، مقاعمك الثب حصمة

ر الحدال مامية المراجد الشعبية البريد الا خرول فرد التي قدام عمليات حريد

جافي اطار المراقية المحارر حيوة للمصا عمار جعرات علاء الوجودة الله والما المحت

and the second of the second s

وعن لدا الرسان إن المشيء ورمن إذا رقص ومن شهد الخطوب، وعاش مثلي يشرح القصص

وتحب أن تختم هذه المحتدرات الشعرية لابن حبوس مطعنه التي عنوبه صاحب الأعلام بـ(الاعبـــارات) عنى أن تحدر منها بالخصوص الأبيان البالية :

عد عرديد هساسته عبره، ورغب بعثير العساقس ببدكر به كوبين من جساه ومن ججيم، ذكرها هايين و يعرض تعويبه العساقس من حيد وداء مويسه العسامين من قسه الثقده المسته رئيس الماحي والحد بن شيخة، وليس من أصحابي الفازل عن طلبان، فسافر بناء من قبل أن نقصته الحياس بحر سند عنه في سنحن، فنا ترى اين غر الباحل الحياس في حين لا سيبي بني حياة، سوء مد سن ود من

ومهما يكن، فإن إنكار حسات بن حنوس شيء لا يمكن ثميسه أو هممه، وإن من أبر رهسا خسو شعره عن البرحية ولي عمره، ومن البرحية التبينات أيضًا دفق عاطفته الجباشة بالمعطينات لحية التي تمس القب في رفسق، وتستعسدم الحنجسات في همس، وساعي الأحاسس و الكل منات في بعد عد لا باتر في

العقل بها فيه الكفاية وأحيرا عد الحرس البوسيقي الحميد الوقع المحبب النغم، الذي يتساوق وصدق العاطمة، وتجامي التكلف والإجهاد عدويته الشائلة، وحلاوته الرائفة، والذي لا يسمنا أسامها إلا أن نقول رحم الله ابن حسوس إن كمان صورة حية لعصره ورمانه.

۔ عبد انگرانیہ بھوالی

اكاه يستة الممكن لمضربية تصدركتاب الذيل والتكلف

المسابرت أكناديسيسة السلكية البغريسية المسدد الاول من مجمسة اللاكاديمية، ويفشيل هذا المدد على الموضوعات الالية

- رومهاد الاجتهاد لنحند ريرافيم الكتافي،
- . بيوانح وخوطر في حنول مشكلات الناء واتبندية وترايد السكانية النصد بهجة الأثري.

تجارب جف معينها الليبرالية والاقتراكية لبحد عريق العبدي

س خاصبون ومناهبة في تعابي المنف وحفظها سطــــ العربي تعطابي

- الكريم غلاب الكريم غلاب
 - د القالون الوطعي تكويد . أن ما سيرس
 - لا مقهوم الجدان في تقاليد المكن البخريي لمصبد خلال ميساسر
 - . قاريخ الهيموڭلوبين من، وجعرالينها لجان پېرلارت

الإساع التصولوجي والقيم الإسابيه للمهدي المحرة،

- . كنا يشتبن المدورعين فكاط الأكافيسية وعطاب منتقبال السيد تحمد مدالي النجابي للسيد الحدج محمد يه حسيسي وتتأيين مسرحوم دعمد الطبيبي بنهيمة
- هنه وكانت الأكانينية في اصدوم العدد الاقتد حي وهو وقدتمي اكت اصتواب وقابع ندوه اللاء تداير احيث والمكرية هي عاليم الممامرة، وقدوة فلماء والتقاية وقرايه المكانة، القام الأول.
- اما كتاب الدين والبكنية لايار عبد بينك مير كتي القد صابات الأناديمية النفر الثقر منه في قنيسة ادواء بما لم جاهو من تعقيق الأنشاذ معند ينظرونية عمير الأكاديمية
- رقد خسمي دون عبد البنك فيه السمر بش يم الأعلام البمارية، والكتاب غسي بالسواد السائمة بدارسي عمل السوحتايين وغيره. وحُدَّى الكتاب وتُثمِ الأول مرء-



مَاذِايعِ فِ النِّصِيع ؟

للأساد احمد عبدالسلام البقال

وباأت تتوود في الأفهر الإحيرة سيمات عاليه من عدد من المفكرين المفارية والعربيد من الوسط الجامعي، تتادي حكوماته وتأسيس مخابر لليجث المسيء سمار - بأعث رنا لم نصل، وفي أفرب وقت: الإن ركب الحنارة المرابع - سيفوات، إلى غير رجعة

ومند قدومي إلى البغرب في أوافن السبعينات وآنا أقرع هذا البيرس بنعاة الليحث العمل في هـ العمر البكن لشبيهم بمالترجمية التي أقبس عبهم الاوروبيون في اطبيطيم المالاتحاس سطوم والمباعدة، والأداب العربية، في ذلك العمر البدونها كانت تتقوم لاوروب الاثماد

ورق. كان البحث العدي يقدرن في أذهاف بالتكثير برجيد والميرود والبيود جب عبدها من الملود الباليقة والوالد، فراها في العميقة، وسع من ذلك بكثير

وفي هذه البحث الذي جمعه بمجله (قايم) الأمير يكية فريق من مراسبهه بالرلايات المتحمة والرروبا من المعلمات الطبية، فجد البحث الفنني ينابر غور مرحمة مجهوسة في تطور الكائل البشري، وفي مرحلة الميد النبكر وهو مهدان يقسوك فيه قطب، وعلم استمر، « مراب

وها يدل عبى أن أبعث قطبي لا يفتصر على مبدل بعيمه إلى هو شروري لقرو يمنا بالإجابات السحيمة عن ملايس لا يقر يمنا بالإجابات السحيمة عن ملايس لا يقد من معرفتها صبيقة نسب في الطريق السواب والوفير التبدير قاني يسهيه الترفق والارتجابات التحميمات مشوائهاء والافترانيات الحاصة للطاقة والبال، والجهد البشري في السجتمات الثامية

رسم - قال شرة شده الجهيرة التسبية التي صرف فيها الكثير من الرقت. والجهيدة واساءه النساء - الله الساء - بن الألاف من الجنود المجهودين من الطباط الباحثين المهن ساهموا في الرقيدة هذا المقل المجهول

ماذا يعرف الرشيع ؟ (1)

بعرف الأصفيال حيديثيو البولادة، حيب الأنحاث الجديدة، أكثر عا يدرك الكثيرون، وفي سن جد مبكرة

اوطو فريبريك

في جميع أنحاء (الولايات المتحدد) والعالم مجري تجارب طبية وسلوكنة على الأطعال الحديثي الولادة وكل تجربة في حد دي، مد و عجره وليست الدال كبر رساحيا مد مكول البر حامد أحد و معروده حد أحريل و كه في مجموعها تمثل حلمه محث هنائله تستهدف حل لغر من أهم أمغاز حياة الإنسان الأساسية على هشته وهي اسافا يعرف لأطعال حديثو الولادة حيل يجرجون إلى هذا العالم كا وكعابيداون في تنظيم واستعبال تلك لمعودات أنبه السمة الأولى من حياتهم لشق خريفهم مجو المستقبل سامش كال

عواب الأسامي الدي يظهر بوصوح عبر العديد من الوسائل هو أن الأطعال يعرفون أكثر نما كان يعتدد غالبية النساس. فهم يرون أكثر، ويسمعون أكثر، ويفهدون أكثر، وثم مهيأون وراثبا لكسب صداقة أي بالع يتم يم، ويسطوي هد البحث على تحد لبعض المتقدات أسائدة على كيفية تربية الأطعال، وبعلمهم، وعن مناد في السطاعتهم أن مصحوا حين يكرون.

يقول (وينهم كيسين)، أسباد علم البغس عهدمعة (بيل) لامير بكيه، والساريس بلأطفال مندة للاثين سنة القول عن مناسرة الطفل أخماسية بلجياة وإنه ينتهم أنطالم !»

ويقول رائد أخر هو اجيروم كاغار)، أسماذ عم المقس مجامعة (هارقيارد)، عن البحوث الجديدة عدرا : ولا تحيدو الأياه، فالرصيع كوميو الرودودة.

ومعلا تفرع کثیر من المائلات، وخاصه حب سایر عص مر کا ۱ نصحیہ به نج او لا جا ان بعسو وموق کل شیء آلا یقلقوا د والاکتشابات اخالیہ عن کے

وفوق كل شيء ألا يقلقوا ـ والاكتشاهات اخالية عن كم يرى الطعل، وكم سمع، وكم يعرف في خضة ولادب، تخصل مسؤولية والحيب ثيمان أصحم، والأثم من هند، أن هنذه

لعنومات الجديدة مداب تعير نظرة الداس إلى اطفالهم وتعير نظرة الداس إلى اطفالهم وقعير نظر قد الدرقة التي يكاموهم بدا وما يسرقعوسه منهم وهده استحولات البنديث والي لا تكاد سلاحيظ لا يكن إلا أن تممل من سنوك الأطمال أنفسهم، بطرق حديث لا سلاحيط كدنك، وبالداي تؤثر في شخصياتهم حين يكبرون.

وقد كانت النظرة المطيدية إلى الصبا هي التي قان سبا شكسين في وصفه للطفل احديث الولادة الله يو ريسيا بين درغي مريبته الله و بعد مرور عون بعراد عو دمك، أعلى العيلمون (جان بوك) أنه من الوصح أن عقل أن عقل الطفل هو عيدورة على لوح أيض ينتظر أن يكتب

وشتير وينج جيس بريد من الملاحظات العلية و هما بأب، وكتب في (مبادئ علم شمس) مشة 1891 . مان العلي خديث الولادة يهاجه عيطه من خلال مسم واسمه واسعه وحلده وأحشائه في وقت واحده لمرجة أنه يرى العالم ، كخليط عير هائل، وفي سنة 1964 نقط ظهر في أحد كتب الطب الدراسية أن الطعر الحديث الولادة العبادي لا يستطيع تركير عيسه محب أو أن مسجيب للأصواب فقط، بن إن شعور كا نعرفه قد لا يوجد عدده

* * *

ودر عالى مراجعة هذه الأراه وتعديلها بكثره في معديل المسحدة صاعة كيرة، في إلى أصبحت صاعة كيرة، في إلى أصبحت صاعة كيرة، في إلى المتعر المعديل بعهد ماسائثوسيت للتكنولوجيا) إلى مختبر درسة للمدين بجامعة (كالموربيا بدوس الجليس) تكاد لا توجد حمعة كيرى دون أن تكون لهذا فرق من الساحين بعقون ويسترون غور الأحمال، وقد تصاعف عمد درستان ادرك الطمل ثلاث مراس في السواب الخس الاحياة حسب ما دكره العالم النمي (ريتشارد هيسند) من Mit T معيسا مسائثوسينس فليكونوجي) رفيد استم يؤثر حيراء بجديدة الوستين) إلى أكثر من 200 عن تاروح بين الانتقال بين الموم واليقطة ومراج الطمل، وبين دهندم ساسق الدين واليسار فيوطائف المصيية عمد حدديق الولادة، هدد واليسار فيوطائف المصيية عمد حدديق الولادة، هدد واليسان الكثيرة لا تسلم من البحدي فالباحثون في عدد من

ع الجناء ماج الاسويكية عدد 15 أغسطس 889

المهادين بحاريس من أجال احتصاصاتهم. فأطهاء النفس يختلفون كثير والرأي في كثير من الحالات شحص، كا أن الأطعال يختلفون كأنداف الثلج.

وقد بدأ البحث يرجع تدريجيد إلى الوراه من الطعولة لم أحرة بن طعوب لمبكره بن وحتى إلى من قبل الولادة، و أحمل عبيد ولاء فرشي مثلا مياعة إلى رحم امرأة على وشك الوصعة وسجن ما كان يسمله جبينة فكان عبدارة عن سن قلب لأم المدي وعرعرة المعلة والأمماء، وأسوات الأم ومسلها مكتومة، ولكن يتكن عبيرها ومن يعينه كانت تسم وصوح مها معتومة فلكن يتكن عبيرها ومن يعينه كانت تسم

والمائق ماين الذي أحر البحث النمي حول الرشع هو بم لا يسطينون الكلام راد ستطيعون التميير عب رأوا أو مكرو، دكاب سيحه هي الاعتقاد السائد بأنهم يرون قبيلا، ويمكرون أتو وبكن دمة الاعتماد كان مينيا أساسا على تدكر الكيار المحمل المسهم وحق سنة 1950 أو تكن إلا ملمة تعيلمة من عمساء المغس يبحثمون عن طوق الايريسية الاكتشاق ما يكن أن يتمهه الرضيع وقد توصل هالم النفس (روبيرت مائز)، سنة 1959، إلى كثب هنام بين مينه أن افشان الرميع بالأثياء جديده مكر حويمه إن شكل الكلام انصاحت ولاحظ (فانز ، من الاصوص: أن برصع كانوا يحركون حيونهم حين يربهم شيئين عشمين وقام بمدت ما كابو يمظرون إليه، ولماة التي مستقرفها دمث فأظهرت تجاربه أن العدل إذا خير بين لوحين مإنمه بخمار لوح الشطريج على الدوح العادي دي الدون الوحدة ولوح الرصاينة المتعدد الدوائر عني دي الخطوط العادية، وعني العموم، يقصل المتند عني ببسيط، بقول (ب يكل لويس من جامعة (روتجري) : من مثل هذه الملاحظات الاولية ترعرعت بنائج فات أقبية مرعبة،

وما أن اكتشف العلماء الطريقة الأساسية حق القنح أمامهم عالم كامل من الانجمات التي لم تجرب من قبن، فقصل التكنولوجية الجديدة أمكن ابتكار اختمارات كانت مسحيلة قبل الله جبل واحبد فعلى السقوى الابتمالي جبنا يمكن جهار القمديو علماء المفس من نسجيل تلوي الطفل، ويبين أبه شاليا منا يتحرك على إيقاع صوت أمه، وعلى للسوى الأشد تعقيما، يستطيع اجراحون عستشفى (بريسس لنساء المباعوان مرض الهندروسعاتون كالإيسس لنساء

مرض يصيب المح من زيادة في سوائل المح والعمود التقري)
في الجنين، وبعد ذلك يسحنون أبوبا من البلاستينك في رحم
الأم لم في رأس الجنين لاستعام فائمن السائل داخل دماعه
يمعشدون في هذه المستحدثات التكوروجية بملك الجهاز
الكي الوحود كاميود الدار الطبح تقدم صوت لام
صداعي البنس الهواسة في يقسل بها حاقال العين أو

الأحاسمين

وأون منطقة اجشيب عددا من الباحثين هي أحاسيس الطفن الحديث الولادة التي كان يعلقد أب لا تمثل إلا رغبة الجائع في الطعام، وقد اظهوت الاختيارات للسطمة بسرعة أن الطفن لا يندرك أشياء كثيرة فقط، يل وله احتيارات مقيرة في كل شء.

حاسة الذوق :

وقد اكتشف عدام العزيدة العميدة (Nescophysiclogia) أن الوليد الذي لا يريد سه عن التي عشرة سامة، واستي أن الوليد الذي لا أمياه، يعرعر محبور حين تنوسع عظرة من ساء السكر على طرف لسانه، ويكثر من قطره ليون. ومن الأسرار الماسف، أن الوليد الجديد يبتم بالنهاج كبير حيث تلوح ببشة مطن مشمعة يقطير البوز تحت أنف ويختج صد رائحة اليمن منعهن، وهدك روائح أحرى معرومه عبد الرضع بالباط طبية) مثل رشعة العلاسلاء وأحرى بأب (حيشه)، شان رائحة الاربان.

حاسة النص

ويخرج الوليد من طلبات الرحم بأحاميس بعرية سائية ويكن تصيف قواه البعرية بأب 20 على 500 أي أنه الدور أخيى، كا عبر عن دلك أحد الخبرة، إلا أن اليعم يتطور عنده سرعة الحداثو الولادة يبدأون بالنظر إلى حرف الأسواء، مستكفين لك وحتى حين تتطعي الأسواء، كا تظهر ألات النصوير البيسة يعتبع الطعال عيسه على مصراعيه، بيستر في استكفائه محبطة، وحين بنع سنة تائية

سابع فإنه يستطيع تقيير من أحجام الأشياء والألوان. (مقصلا بشكل عام الأحراثم الأرزق) وفي بهاية شهيم الشائث، بيماً في كسبه الإبصار الجمع Streoscopic (أو الجمعي.

واحبار هذه سعورات يكن أن يكون معقدا سلاء في عتبر اطفل (بمهد التكولوجيا عاساتشوسس MLT) برمج خريج جنمعة طركيو شيسكي شهوجو) عقبلا كترونيا ليعرف ما إذا كان الوليد (ويتني ولرن)، البالع سمنه أشهر من غره يستطيع أن يخ بين قصب مستقير و عر مبهمج فليلا، وكان بعين لإليكاروني بحمل البساج نقصت أنا ي متحرال فيها د فا استطاع (ويتني) أن يرى لإسلاج، فيمه سيري حرك وقد متطاع (ميوجود وقو مقع خين اجهاز أن يرى عبينه فتحركان، وأعلب الأطفال كانوا بيصرين اعركه بنهولة

ورع أن تنبة هذه التجارب متصورة على نشة خاصة، هي مكالها أن بكون دام هيه عدينة دورانة، فعد الأطعال معانون من أمراض العيون مثل السد أو عنام العين، والملادؤرية، Assigmatism (وهاو مرص يعيب المسلسة ويسمها من بوأرة الأشعة) واحول، وكل هذه أمراض أصبحت تستقيد من العلاج للبكر يشكل لم بكن محكت من قبل، وبيس أن أهمية ما أظهره المحث الجديد من أن ضعم المعروبيس أن أهمية ما أظهره المحرد الجديد من أن ضعم المعروبين بلعومات البصرية، وقد يحول دلك المحروبين عند عالم على عليه مبكر.

حسة ليمع:

وخلاف للعبس، قبل أدن الطفل تسدأ علها قبل أن
بودد، فالوبيد بأي صرودا عهاز كامل من الإستجامات
النهفية وقد أثبت الاختبارات، مند السنسات، أن الأطعال
الرصع يسامون في صدة أقدر على تسحيلات أصوات فيعر
القب البشري، أو أي صوت إيقاعي سببه به كا بينت عص
الدرسات حديثه أن الرصيع في وقب ولادتيه يفصل أصواب
الإباث، وأبه بعد أسابيع قليلة، يسطيع غيير صوب أمه

كثير من الأمهات يعظمان أبن يسطعن فهم المواع عنلمة من بكاء صمارهن (وقد أثبت احسار خبري مراقب مئة 1973 أبن لا يسطعن ذلك) وأبن يعتقدن جارمات

أن ومكان صعارها فهم تماتين وهسائين وريدا كان ذلك صحيحه، ورم أن الأطفال: عادة لا يستطيعون فول أو شيء واصح أو منتى قبل بنوع السنة الأولى، نقد أثب به المسالي ربيد أياس) من جمعة (براول) أن صعار أم يتعد عرم أشهر أمكهم التبيز بين الأصوات في أي لعد غريب وأنهم يمكون فقدرة عالية، على تصيب الأموات في فرجات مختلف يعرف بالفصل صوع محتلف يعرف بالفصل صوع شدا بي بعد بها الانصال، ويقول دات مأسم أسم أسم طدا بيد صوب الاحد مثلاً ، من المصر عدم كل صعبه في عدم وعد المده

القكادة

وسع صور سعد في عبد سبكر وسنة دامه عهم دكاء الصغير وليس اقبل أهمية من ذلك اكتشاف الرابث الدكاء يبدأ عمه قبل توفر المعة لأداة عدة طوينة وقد كان العصر الأساني في هذا الإكتشاف هو محاونة العقل تقبيد حركات وجه أمه، وقد صرح (جان يهاجيب)، العالم النفساني النويسري الشهير الذي ارتاد هذا الميدان بمراسات إصافية عن أطعامه الثلاتة، أن دلك التقليد طركات الوجه يبدأ فقط يق حولي شهر لشامن والشابي عشر وقبل دلك لا يكون طعل يقهم أن وجهه شيئة بوجه أمه.

وقد دهيت (أرادد مار طوس)، رهي طالبة يوبانية ناب حري حارب عن رضع سنيه سنته أدايع البن شهاده الداكتور ((ارن مارد اداحات الياده الشج من والراسمة (۱۹۹۱ الصرة بنه الله اليادات الادادة)

اهي تشاهر ما ألما أدا هي السافي الأطعال الرصة وهو العرف دا العملول ال

الهديم د جمال الحوص في الأحال اللم مجرجون أستها و قدمك ، أبك في دمك ؟

ومت لاستاد عوقر باحان عبومه جعبه وهو المدير التحدي بفوجه لنظر بثاء وقال د

المتقسد أن فسسك عبل وقسح الدرام سغر بحث (مراتوس) مذلك ذهب العصل في هذا الكثماء بالدرجة الأولى، إلى هالمن بسياسي شابان بسرسان الآن مجامعة (واشطن) وهما (انسارو مبلزوف) و(م. كبث مون. وقد بينت أخالها التي تشرت مدة 1975 أن صيبات لا تتحاور

أطارهم التي عشر يوم، يستطيعون تقد ما ١٠ م. مرحرح ألبستهم وأوضح ميشروش، وإمور) أن الصني إدا كانت في قه رضاعه غمه من تقليد الكبار، بإنه يتذكر ما كان يريد أن يعمل، وحين تقرع الرصاعة من فياء فيانية يخرج لسانية في الدال.

وسد أشارت محسارب ميلتروف، و(سور) كثيرا من مشكوك منا جمها يعيدب باتقان أكثر سنة 1981، مزيدي كل عوض، وستعملي أطفالا أصغر سنة ويذكر (ملتروف أبه أحدوا طفلا بعد ميلاده مجمس وأربعين دبيقه، وسم ما يرال عالمًا بشعره، ويقون اعسداد، واختبراه، قوحمنا أنه حق الحديق الولادة يستميعون تنبد بكار

وقد أثبت هذه التجارب عبرة العبس ببكرة جد على عبيا يسيسه علاست، العس «بسب لإدراك الشرطي التبادل» (Intermodal Perception) وبخساء الجمع بين إدراك سع بشر عبين عتلمين، وفي هذه الحدد ، انتظر، وحركه معه د بدر عراً و شكل مدهر وقاد أن قبس مر حدمه عبين أبد السدوات الحس عشرة إلى العشرين وبيام في السوات القادمة معرفة

وقد تابع (منزوف) اسكشاف اللادراك الشرطي الشيادل، بتجارب خلف على النظر واللس، فيأعطى رصعات عادية لجاعة من الرضع الدين تبلغ أضارهم شهر واحدا، ورصاعات أخرى عليف سوء لجاعة أخرى، وجعبه بيظرون إلى أشكال الحاسين، فكانت استيجة أهم ينظرون إلى اشكال الحاسين، فكانت استيجة أهم ينظرون إلى المحات دات استوه التي لمنوف الوجب عدة أسافة النظو (بقريشيا كوهل، وسع تجاربه لنشل اللمه فعرض المحشال على الأطعال شريطين الوجوه تقول دام، والميان، وبعد ذلك على الأطعال شريطين مكبر صوب يسطيع الصدار كل من الصورين وقد نظر الأطعال ياسيرار إلى صورة الوجه الدي يناسب الصوت و بعلن (ميلتروف، فائلا ، اويعني دامد أن يناسب الصوت و بعلن (ميلتروف، فائلا ، اويعني دامد أن بالموات التي بمعويا، فهم أناس، قراء شفاه.

وفي الوقت الذي يبد منه الرصيع يكتب هذه القدرة الأوينة على التمكير هومة يكتب الدوة هناسة على الشرف عنى الدرجات والطبقات، وكان الإعتقاد سالندا بأن هذه

تنصب عمله إن كيف يمكن عبير ما لا إنم نه ؟ - ولكن يبعو أن الأحضال يستطيمون تنظيم الكررات بدون كما تدكر رقد عرصت العالمة المسائية (البرايات صبيلات)، من حمدة (بالسيقانيا)، على أطمال أعارهم أريمة أشهر شريطين تبدو فيها لعبتال تقفران وتدوران فوق مطح بطرق مختلمة، يصاحب كلا مها صوت بلاغه

وبعد دلك احمتهم صوتا واحدا من الصوتي، فكان باستطاعة الأطعال أن بروجو «العيام» بصوته الصحيح، ومن القدرة البيزية العابة بلطمن على تقرير ما يتشي مع سادا، استبطت (صيبك) أن الأطفال يوسون بقدرة غريرية على تقسم تجاريم إلى هبقات، وتنالت من الراضح، شه لكي حكث عهم أي شيء بواحهات، لاحد من أن تكون لك يعمى متصورات عن المبال، وأمنسا أن نتعام شيئساً عن تلسك متصورات عن المبال، وأمنسا أن نتعام شيئساً عن تلسك

وقدة نشر، فالرضيع بيدي براعات، ويأتي بأحمال يكوره عدة مرت، ثبدو لا أساس لها في تجريب السايقة وهذه أمثلة على ذلك

(برادلي قبع)، منه 11 شهرا وبصعه يقعد على مائده رجاح في مختبر درسة لطعال مجامعة (كانيموريا بسويس اعبلي)، تناديه أمه بن جاب المائدة الاحر على بعد منة أقدم. ومن دلك الجائب يسقط العطاء لقيش نحت الزجاح محاة ال الأرض بيوغ الرصيع أنه سيسقط بصمه أقدام إلى لأرض إذا بين ما تطبه منه أبه. وفي شهره الثاس، وكذلك محدر، يتجاهل (برادي) المنظر الوهي، ويحبو عبر المائدة. أما الأن، وفي شهره 11 ونصفه فيائه يربض أن يتحرك، حق وأمه تنوح له بنعية لإعرائه. وتقول المنطة التقييانية (بانسي ريدن) * مغرف أن هنده الاستجابة ليست مرتبطة بنجاري سابقه مرت به ولكنا وجدما أبها مرتبطة بالمن يتجاري سابقه مرت به ولكنا وجدما أبها مرتبطة بالمن

وفي امركزه درقبارده لمدرلسات الإدر كية)، ووجه أطعال د دريد أعاره هي أسبوعين بمكنيات (وأحيانيا يظل مكتب فعند) أحدث تتحرك تحوهم ببخد وحين بنيا ألها متعربهم أظهرو ما يسيه عماه النمس باعتطاقوى برد قبل المددن فقد استداروا وبدوواه وحاولوا مجميه الصرب عم أبد لا عجربة لهم تجعلهم يعتقسدون أن نشيء المقترب سهم سيصربهم، وحين يقارب المكتب أو ظمه من الطعال براويه سيصربهم، وحين يقارب المكتب أو ظمه من الطعال براويه

ماكنة بحيث يبدو أنه سحطتهم، يتابع المعار حركت، بأمينهم دون أن تبدو هليهم علائم نقبو

وتقون عدمة النصى احين فلابرى جاكسون) «مهارة الاطمال العائقة في التسؤ عسار المكعب المتحرك مسعشة وأكثر منها رعبتهم في تعادي أشباء في طرابق الاصطدام بهره،

وفي جامعه (أديره) بجري (باور) وشركاؤه حوالي ألف غرية كل مسة عن قدرت الطعل للمعددة. ومن ادعاءالم المدهشة أن الرجاع يسطيحون معرفة جس صعار أخرين يبالنظر إليهم. وأم يفصدون النظر إلى من هم من جسهم وصور (باور) شريط لطعلة وطعل يعومان بحركات معدده وبعد فلك حدف من ألفيم كل علامات اجنس ألواصحه بن وألبس الواحد ملابس الأحراء تحيث صعب على بعض الكيار أن عيرا يبها ولكن شيك ما في حركه الصعيرين جعل جاعة من الأطعال أعارهم ثلاثه عشر شهرا يهرون بين أولد والست. وما يسال (باور) يحسول أن يعرف كيت يعصون

وكيف يقص الأطهال ما يعطون بيتى شيف بالع التعتيد ويعتقد بعص الطريين، مثل بصوصات قيري) الطبيب التعساني الكندي الدي ألف كتباب (سرحيدة طبيب) أن صبي يبدأ يتمم أعاط السلوك وهو ما يرال في الرحم، وأهلب الخبراء حتى أي حال، يعترصون أن الجيبات، ابدور الوراثة، تحمل معلومات كان يحتجها الإسمال الأول مقومة العماد، ويتعبن ما يدعى يرد عمل (مورو (2)) اللا يودي الدي يجمل لموبود يد يديه بحركة بالمنة بالإسماك بيتيه موجود القرود في فجر الزمان، يقول (لويس لبست)، شبيه يوجود القرود في فجر الزمان، يقول (لويس لبست)، مدير مركز دراسات الطعل بحاممة يراون)، وأحد رواد مدير مركز دراسات الطعل بحاممة يراون)، وأحد رواد المحت في تعيم عهم حديد الطعس بشرى مسؤ سبعت حديد وحديد الطعس بالورد في المديد والإبداء على المحت في تعيم عهم حديد الطعس بالرائرات المؤرد ال

وس أشد العداص شدودا في غو الاطغدال، هي أبم يعقدون يسرعة الهدارات التي وسدوا يها. فالطفل الحديث الولادة إدا أوقفته على مائدة مرفوعا من يديه فيانيه يستطيع المثني تفريبه، وإذا أدخلته في حفلة مادا فإنه نقوم محاولات

مدهشة لسباحه وهده القدرات تتلاقى داخل شهور تليلة.
وشال بشيء يجدث نفسارات لمقبة التي لا سنعمل وبعد
أراضح المحلمان التعساليان (حانيت ويركز) من جامعة
(دالهوري بهاليماكس)، و(ريشارد تم)، من جامعة (كولومبيا
الربط عداد بعد الناسان بير تجاوح عمد هم بعداد وشعه
شهر بسطيع المجر صوب لا سنعيد في عبيه لاسيم،
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد صعوبه كم حبر بصول سهرهم ثد ي عمر
وبكنهم بحداد بالمعالية في بطق حرف

وأعلب الخيراء اليوم يتعقدون أن الطقل يولد بعدد من ردود المعل التي بعوضها تدرنجيا بالسلوك النحائي Cortical Benvior نفروص من لحياء عقبه السريسع النبيو ويعتفيد (ليسبت) من جامعة (براون) أن فترة معودي أو تشويش، أثناء هيه معترة الانتقالية، قد تكون عنصره حامه في موبيات المهده التي تحدث بشكل ضامص أثفء السنة الأولى. والصراح المهروب من الاخسساق بقيش المرش، تمعروف بـ «رد قعس الإنسياد النيفيس و Respiratory Occiusion Reflex بأق ألينا عند البلاد، ولكن يجب تعامه بعد ذلك، و يقوى (ليسبح) ، ورتقم ثبة البشريش بالصبط في المترة الى يكن أن تجدث عيهاه وقاة (لهناه حيث لا يعرف الرصيع هل يسجيب أو يتمار Reflective Or Cognitive ولنقرص أن طعسلا وقسع في رصم شاد حيث يكون فقند رد العمل العريزي، ولم يكسب بعد المربة السبوكية التي تأن لتمويض رد العمل المريري. وفياد يحدثه ويأمل البيسية) أن يصم احتبارا خاصا التعرب عني أولئاك الأطمأل القلائل أبدال قبد يبعرضون للحطر

وكل تيرية مو أي يوج من الشاكل تدل على أن هذاك وقد وصبحت بظهر بيه الصفر برح بدرانه فاد م معجد داخل سنه و سعه سهر با بنت بي تسعة و عدم فعي طبيب الأطفال أن بقحص أعصانه، وقد طبق تالاسائة (اربوسا عسس) جامعة (يان) هذه الطريقة على حيم مراحل المعونة، وتقول أحر طبعة من كتاب (سوك الطفن) (المعهد عسل) ، وإن الطفل خرج من بينه هائي على وجهاء فينيه

a) تُسَيِّةً إِنْ مَرَاتِ الأَمَالِ (تَرَشَّبُ مَوْنِ) (1874 - 1951)

في الربعة من عمره ويطالب بركوب دراجته في الشارع في البته الناسه:

وجميع المصحاء يمصحون الآياء بألا يأحدوا هما التقييات مأخذ الجد الكبين ويبدأ ضبيب الأطمال (يبري ريرسون) الذي أصدر حديثا الطبعة المتجة لكتابه الرائح (الأطعال والأميات) بالتصريح الاهتباك من التسوعات مراية في أغاط الأطهال الصديقي الولادة بعدر عدد لأطغال، ورغ دلك عبو الطعس أثناء سبه الأرق الطاكثيرا من عو الغرد أو حتى القيل، ومع دلك عبو من الروعة من الاستنفاء على ظهره إلى أول حبو على الأرص، إلى من الاستنفاء على ظهره إلى أول حبو على الأرص، إلى الخطوات المصطرية الأوى حود مائمة المعبخ ما للمرجة أن المده شرون على عاد وله صبط من وكيف يسم كل إنجار حديد

ويبدو را من السهرين و شبه أمهر، وبا يه عدا أرب هي قرر المعير تكبرى في تو الدد ع وفي اكت مهرات وإدراكات مشوعة، وفي الاحتلام بالآخرين. فعند بسوعه الشهرين، شغلاء يقمي الطمل وقتا أطبون وهبو مشيقظ، ويبشم كثيره ويصلق باحتان في اكتشاف الجديد : يده ؛ وعند بلوعه الشهر الشامن يكتب عمل الإحساس المام جويته العردية المؤولة عن الآخرين، بل وحتى منا فعاه (بياجيت) ما قدوام الشيء، وهو إدراك أن شيف ما إدا ختمي من بمره ما يزل مرجودا ويبدأ المنف في اكتساب خوف من الغربه ومن افتراقه عن والده. وعند ينوقه لعام، المن الدهبية، يبدأ الطعل يتكم ويشي ويعرف بيوقه لعام، وشوح بعدمة في قبطته، وينقي برأسه إلى اختم، بكردي، و شوح بعدمة في قبطته، وينقي برأسه إلى اختم،

هذه المحرات الجسدية والاجناعية معروفة مسد التدم عاية أم تستطيع أن ترجا في طفلها، ولكن من يجره العلساء هو أن الهو العقي للسعار يحكن أن تكون مبكرا ومثيرا بنفس درجة عود البسسين ويحري العمام القسسان، قبارت كوبراء من حامعة (جوب ولاية تكسس، قبارت عني صعار في شهرهم لعاشر واشاق حشره معرضة قدريتم عني الأرقام الختلفة وقد وجد أنهم يستطيعون أن يعمو إلى الدوف عني الأرقام من واحد أنهم يستطيعون أن

دلك فية خلاف، ويعرض جموعات عشمه من الأشهاء على صمارة يموضح الكوير الهم يستطيعون معرفة أعرى بين رقي الثلاثية؛ و«خسه» ولكن الفرق بين الأربساء واخسة؛ يحيرهم

والمتكرة القائلة بأن الأطفال الرضع يستطيعون التعم، عرصت الآباء الطموحين ببلاغراء فنيد قرون فعي سنته المنافشة، تعلم رجال متبوارت عيل) اللعنة اليونانية، وكان (مورارت) يعرف على الهابسيكورد، والإنتان عميها والداهب الطموحات، واليوم، تستقبل بعض مدارس الحصادة الرافية (بيريورك) أطعالا في الثانية من عرام (يكلف ذلك آبناءهم لمترتبين صباحيتين للطعمين 1200 دولار في السنة لقبولم لفترتبين صباحيتين في الأسبوع) وأكثر من هذه ان طلبات الإغراط تفوق هذه الأماكن العارضة بخسة بواحد

ولتقيمة ثبتشر المؤسسة (جهبوري)، التي بدأت تعمل مند سع سوات ايسان ماضيو) (بكانسوريها) قماك الال واحدا رستين فرعا في أربع عشرة ولاية نقيم اللعب التربوي خو في عشرة آلاب طمل، ويقسول منشور، من منشوراب (جهسوري) إلى تعم الفراءة يبسأ عسد السولادة، وبروس الأربع دولارات في أغبها سدنية، وتترابح ما بين قسارين رياضية صغيرة الميسدانين وحركات علميسة من بعقوا من الربعة وتقول مؤسسة (جهبوري)، (جرن بدرتم) : مفاول السطرة عليها،

وفي لميسان التربيوي المصاد هساك متوسسة في (بيلاديليبا) تسعى (معهد الطميل الأمضر)، وهي تعطي مروسا تدريب بلاميار تحميس المصاعبة دكاء طعاهم وتدعي المدرسة على وجه التعديد، أن أساء الأطمال عكنهم أن يتعموا في يجر أسبوع واحد من الشدر بب بلركر (باحر قسره 500 دولار) كنما يعمون ضفارهم السباحات والقراءة، والمرف على الكان في الثانية من العبر ويعتقد بعض البناد أن كل هد يجمل الأطمال من العبر ويعتقد بعض البناد أن كل هد يجمل الأطمال من العبر المحول على تقوم عمل هنا لمهد المدي لا بريد المحمد المدي لا بريد تعمل عمل المحد المدي لا بريد عمره على عمل المحد المدي لا بريد تعمل الصفار يشجمها الاياء للتطمعون إلى عمل مده عمره على مده عمره على مده على مده على المحد على مده على المحد المدي الا بريد عمره المحد المدي المحد عد عمره المحد المدين إلى معل مده على المحد المدين إلى معل مده على المحد المحد المحد المحد عد عمره المحد المحد المحد المحد عد عمره المحد المحد المحد المحد على المحد على المحد المحد المحد المحد على المحد المحد

مرصا بنسبق، وهناك تحارب عائدة تثير اهتام نوشك الدين سنعنون بين الفقراء فقد طور الدكتور اسطارلنج) مشلاء ولشر سلسلة من مناشة بعينة تربوينة في (مركز عوضام لتو الطعل) عجمعة (شبال كاروليسا)، وقد تم اختبار هنده لبعيب الي تتراوح بين مواصيع عجمدة بشل تطبوير اللغنه، وبين اهتامات بالمصاح على اهتامات بالمصاح على مدى السوات الخس الماصية العن يرمامج تمول فهديراليا بدعى «مشروع الماية»

ويستعمل ببحثون اللعب في مراكر برعاية بيوبيه وأثناء الزيارات الأسبوعية لمؤسسات العمول، ويقول هؤلاء الباحثون إن المصار يحصلون هي تتابج أعلى في احتبارات الدكاء، في السنة الأولى من العبوء من أصعبان في جساصة العارفة لم يجارسو، هذه الألماب

ومها يكن، فالاستفاع صوب التعلم البكر مصي الصدر عرصة ثمية لكب الأصدقاء ويقول العالم النفساني كونوين تريشرتين، من (جامعة النبرة) «إن هم حق هذه التعرب الاجتمعية القطرية التي تطورت لمنك الإسمال كالتصورت قدرات مريافة بأكله الأوراق العالية» :

ويكن، هن التعيم يبكر فعلا مرغوب فيه 7 وهي كدر في ان الطعن الرصيع يسطيع منصاص كية كبيرة من لمعومات يبطنب منا حشوه كررة (ستراسبورغ (3), ٧ وقد كانت هناك سياب اجتمعية لانطلاق (مشروع البسه المبكر) كانت هناك سياب اجتمعية لانطلاق (مشروع البسه المبكر) بلأطمال الفقراء وأعنب عناء أسفس القائلين بهده الأحدث لجديدة يعارضون بشده أى نوع من التنظرين النظامي فين سن الثالثة أو الرابعة، حق وينو كان الطميل قادرا عليه، ويهر المعالي النظامي فينت عالمه المعالية و الرابعة، حق وينو كان الطميل قادرا عليه، ويهر المعالي النظامي فينت عن من جامعته (سامي فان يعالم المبارث أن الصعار يأنون إلى عام من جامعته (سامي فان يعالم عن من من و في يعالم عن من و في يعالم المبارث ال

بلأضال (عدرسة العب مجامعة (كولور دو) متدرا ، العتقد أنف سيحرق قاطية العبد فلتما ؛ ويقول المام التسافي (كورد فيشر) من جامعة (ديبقر) عن السنة الأولى للعبس لا نفش على تعليه بقدر ما تفعل على تهيء جو على بالمدع المسلمية، وكا بين تصريح (فيشر)، تؤكد أعلية الأمحاث خديد لاهمة المنف ملاقبة الطعل بأمه (أو أيمه، أو مح يمية التحرريون اليوم، بالمح الرعاية

تلبر عليه أن تصمه وتحد فمص ولكن أن حديده ولاحه وبريه ماد يحدث في المالم. وقد اختبر (لويس, من جامعة (روجرس) مبو بعني في مائة رضيع في الشهر الشالث من أخاره، وسجل استجابة أمهاتهم لملامات ضيقهم وغ يكد بعاجاً حبى وجد أن أولئك الدين كابو يعاملون بمناسة ودف، أكثر، قد تعموا أكثر حدد احتبارهم الشائي في بهايه ستهم الأولى، ويعد عدا النوع من العدم جوهرا بالسبة لنهو العاصفي و بعقي ولي الحقيقة، لا يمكن القصل بين الاثنين العاملية به المركز العالية المائي في المائين أن العاملية المائية ال

وابتسامة الطعل، هي كدلك توع من الحمّ على رهاية أمه له. ريقول بدكتور صولة) #Spock الذي هم جيلا كأملا من الأميريكيج توه هوساويا من تنشقة الأطعال: «كل هده معوم ب حد عدة حول تهكير العلمان يتبير الأشياء مسمي للرقة من قبة لالومة ولعلم هذا بعض الإعتبار فقد عدد منا على الاهية منظ للأمياء في خلف علم

وحسب التقاليد المأثورة، فإن كل أم تعرف غريريه كيف برقي أطعنظا، ولكن مع الأسف، فلمك ليس صحيحه فأمّا وبالعمل، فقد أنكرت (الله بيت باديمة) أسادة القلسفة الفرسيم، العريره بقوه في كتبهم : الحب الأم : الأسطورة والمعينة، وحق إد كان إرضاع الام لصعيرها عريره، فيامة يتطلب بعض النجريمة كندسك، وإدا كانب القلمدرة فيوه لتحلب بالتعم، فإن بعضهن أحيالنا لا يتعلمها جيدا وقد

و) يوغم القلاحون المرسيون الوراعلى الأكبر غرائد بمحاقل من حقب
في منطقة (مدرسيورغ) لإقساد أكبادها والقاج أكلة (القواشر) أي
الكيد الدعم دائمة بقاليار غندهم.

راقب الطبيب المنهي الابيسل ستيرور من المركب العبي 8 لمامنة (كورئيل) 190 أم يلاءين أطعائن البانعين ما يين 8 و11 شهرا من العبراء ليعرف كيف تتضاعبل الأمهات اسع أطهاهن يقول (متيرن) - «كلما لاحظات تعبير عاصب عبوضه الطهافي ووأته أمه، تنظر كيف تضحيف منه الم ساحة عدد فعلت مامن " وماد كلب سوقه ما تحصق " وماد كلب سوقه ما تحصق " وماد كلب سوقه ما تحصق " وماد كلب سوقه ما مامن " وماد كلب سوقه ما مامن " وماد كلب معال في ملت أمود مامن من المناه على مامن من المناه أمامناه إلا المناه أم يكل واعبا عالمرة والباي كي غير واعبات به أمامناه ولكي اسطعي تدكره حين دفي عليه.

هذه الملاعبة العاطفية المامة جدا، والتي عالم ما سمى
الارساطة هي حبيط من الحب والمعب ولكنها ثعتبر لال
غيث آخره أي توحا من خوار بدون كامات، فالطعال لا
يعهم، فقط ما ترابد أن تقوله له أمه أو لا تقوله، ولكنه
يحاول أن يقول ها أغياء لمو أب، فقطه تنصت ويقول
لدكتور (بينبت لينتشال) من (مصحة الطعال المعانية)
عامة (شيكاعو) الدعل تعرف أن الاطعال بيعتول رسائل في
الس ملكرة علي سنتهم الأولى يكونون تلاميد مناهرين وهم
كنت أساتدة ماهرول، إذا وجدوا من يتفاعل معهم، وهماك
أحيانا أطعال أكله مع والدين عام اكفاء

كثير من عداء لبض اليوم يعتقدون أن الدراسات حبيدة تحكيم من توقع مضاكل المتقبل حتى في أصعر لأطعال. يقول سنائلي غرين سيان، رئيس (وحدة البحث مستوعفية المعلم) بـ (المهدد الوعبي علصحة العقلمة) بـ (المهدد الوعبي علصحة العقلمة) بـ زاديباي عاري لابد) ماستطاعما الآن أن نشت بالوثائق بريعتيان طعمل رصيح عن التقاط معمومات حبية. ويبس واستطاعتها أن تكتفيه الشدود في بلطق العاطمية. ويبس عنه دليل عن أن مشاكل الطمل الماضعية تصحح تقيها بمسها، فعالهمط المدي سيام في الصرر بليكو سيستر في المدراء إذا لم يتدخل أحده

وأحد أمراس الشكل البكرة، في نظر (عريسيان)، عو تقادي الأم أو نظمال انظر إن بعمها البخل، ويماور عريسيان) أشرعة فيديو لثل هذه اخالات، فهذه أماننا)،

في سهر راح من قرد سيم بوجهد ونظهر مه بديمه رد يال الله رد ياله و يا عجد فالها كالله ربيه وحده راء عجد فالها كالله معيدة وقد فعل القرارات من كالله بعيدة وقد فعل القرارات من والله عبر المدور فع فالله والمبرور همه وله الله عبر أهير المحين عيديو (أساندا) وهي تعيد المرح إلى أمها ويعاول (عريالهان)، المداها على المداها أقوى من والل أمهاء

وحين مكلم عبده النفس عن الخيطاء فإن ذلك بعني، أساب، البسه البسكوبوجي لمعائلة، ولكن المسط الاجهاعي والاقتصادي بيس أقبل أهيسة ببالنسبة نتبو الطعن. قفي الولايات المحدة يعيش 5 13 مليون طفل تحت خط القفر الرحمي وحواي 7.5 ملايين طفسل يعيشون حماليت عين مساعدات الدولة، وأكثر من نصف مليون طفل يوسدون كل عام المرافقات أديريكيات ومن الصعب قياس أثار حرصان عقرلاء الأطفال غليا، إلا أن المدكسور (جيراليه بانع) من المركز الطبي استشفى جبل سيناء بجانهاتي بحوبورك) بقوب بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة : ١ إذا أردت أن تخص كيف سيكون الطفل في بكل صراحة المنظر أولا إلى حنفيه الاجتاعية والاقتصادية، أو النفص

يقدول (ليسيت) من جسامعسة (برون) وإن المؤثر (الاجتصادي أي الاجتاعي له الاقتصادي جهاز قوي للنسؤ يالميان الفكرية في مستقبل الطفل بأي منفير بديساء ولكنه الا يعمل في فرع إنه يمكن الطريمة التي يعيش به الناسء وكيف يتصرفون مع الأطمال

وقد عام فريق من عداء النفس بجامعة (ويسكاسن) يتجربة إيصاحية همة هنده النظرينة مند عمد مص فقد فوجئر بأن كثيرا من الأطمال للتحلين عقبها من حي فقيا في (مينووك) لحم أمهات منحلمات. فأحدوا 40 طملا أمهاتهم حصلن على أقل من 75 نقطة في اختبار الدكاء، ورصمو 20 مهم في مراكر حاصة للمساينة النهارينة وبندا الأطفال من شهر م الثالث بأحدون دروب في اللمات والحديد وعدد مي

أروع التشيط، وحين بنعو من التدرس كان موسط دكائيم قد بدع 100 درجة (ولم يكن واحد منهم متحسما) أسالمثرون الأحرون الدين لم ينلقو أي عساية حدصة دلاً معدن دكائهم 865 درجة، و66 في اسائله منهم كانوا منخدمين

ومياله ينته عمل ح النا مام في جي لطنه د فيد د بود عبول رسية له مرد اسه رمد محبت منى الثالثة وقد أظهر مسح ٢ بديد ممر يا حما إلى أخِيمَان داخس أربعية أشهر من ولادين وشكل عنا-منلقي حيوالي 8 مسلايين طعين من سندين أم يصلبو سن بيدرس ثوعا من الفدية البهارية في دور حصابة حارجية. فهماك عليون طعل في مواكر العماية النهارسة، و5,5 مبيون في دور رهاية عائمية و3,5 ملايس اخرون في رعايه الأداب والراعيات المجورات. فإذا كانت الأم لترضعه من الأعمله بالسبة بطعفهاء كا يقون الأطباء النفسانيون، قان اسدين المأجور حنيار سعم إلاأن أغلب الساحثين للفساليين يرقصون هذه السيجة، عم يعولون إن كل من بحماح إلمه العمن، في اختيف، هو شعص موجود داك ييندي اهتام حميم به. ومن الواضح، أن كل ثنيء يعقب على موعيسة برعايه النهارية وسرئية، ص حالة تجربة جيووك) مع الدين محتن أن يصحوا متحلفين، كات أرعدينة النهمرينة إنتند لهم ولكن في احد الركز المؤدجية الـ 788 معماية البهارية مقاطعه وبماريلاند) في تشبع لـ 850 8 ضمل فصط من الـ 65.090 ميغل قمت 74 عن تشتمل أمياتيم.

أما منع نقع الرعاية النهارية فيبقى موصوعا لمنخمار ويدول بيريس والسورد)، مؤسس جماعة ألى ده سى مدالة التي تقدم لدهم والمصحة لموالدين جدد سبكاء ما هاله مصلحة لنعادية للهارية التي يرجد عنده أطعالها على له أله لكل بالغ (وهنا يسطنق على أعسيتها) فيو عير كاف فعاب عامكون أسئله الوالدين هي ؛ كم تبعد على مازيا وكم تكلف الهواس جهنة أخرى عثوب (يسوري بروتستريان العالم المعسالي جامعة (كوربيل) : طيست هناك أدنة فاطعة بأن الرعاية سهارادة ها تأثير سلبي

ومهي كامت العمويات فأعيب الاباء السحقة برقد من الهو ذاك المستون منا هو ذاك الاقتص، لأنه غير وصح، وأعيب دخيراء يغونون إن لحجه حظيمة، يقون يورش واحت) مؤلف كتاب استوات الحياة الثلاث الأولى: و طبس أكثر من طعل واحد من عسره سدأ البدية الجيدة التي في إمكانه، ويحث (كاعان) من (حاممة عن داك الواندين على توفير الحيط مصده و مصرح و الإن عن داك الواندين على توفير الحيط مصده و مصرح و الإن عندة منهل، الا منا أسهم الو كان من كثير من سحواه

وشاقي لتعييرت الهمة بينده العرجة بها تعتبر من المسات، مورق الاطعال كان من قبل أبيض، ولكنه السوم يعتجر الألوان، والمعب المتحركة فوق المهد التي كانت عمر شنه من تس التأنق والعرور اصحب البوم قطعة ساسية من الألباث تقريب وجمالات الأطعال عني الطهر التي كانت مقترنة بالهديات بحمل بها صغارها، أصبحت اليوم تباع في مكان كلء وبيس كتيء مريح بلام المسجد من هو فرصة للطون للحروج من المؤل ورؤية بعالم

و من ما وقت حتول العدريو بعد مد البرة هو من ما وقت معول العدريو بعد مد البرة هو من يعرفه الاساء داما سواه غريريا و معمد را سعود مر البائيم وهو أن الأطعال يحد حول مستحسول عد والاعنام، والتشيط، والعلم بيدا الربد تعريب را بويد البحث أهمه هذه الاحساحات فقت، مل كدمك العمر المدي يكن أن يجدث إن أهمت عدد الاحتساجات، ومع دلك، فقد بيام الن جساس حق في اسياغ همده العم التي جسات بها الحسياة (4) الجديدة، فنصلة النقساسة (رور كارون) من والمعرف العلم الن يحسر الطفر، على ما دائل محتاج إلى معردة ماد يجدث بالصبط، هن ويكد ما درال محتاج إلى معردة ماد يجدث بالصبط، هن عدل أن صحم، كماءه الطعمل بسبب السفياط الكثير

ومرة صبح الشباعر الأميريكي (والت ويكي) معمل فير الليق * فيكل ادر فأسا أسافص نفيهه فتتثلثه عال معرد الداد ولم سطنيات وبكاليف ثربية

ه) خبرت کلینه «الحبینین» کرچینه د Orthodoxy رکیلامها لم

طفل إلى أن يبنغ التامية عشرة من عرة تقارب البائد ألف درلار بالبرلايات التحديد حسب بعض التسديرات، وهي كفيلة بردع أي مستقر عائل، وكذلك شبع عشرين سنة من النفق والانفعال، ولكن ولاده صفين لبقي، بالسبة لأغب الباس، عملا يسس بالإعان، فهو يمثل الثقة بتحس الأمور في المشعبل، ليس فقط بالسبة إليهم، بل بالسبة لنعالم كدمك.

يشاطرهم في تلك الإجاب الآلاف الدين يتعربون الطفال، يعود الريس) من جامعة (روبعر) اعلى تسطيع صبع عجمع بأطفال أصبع ؟ جراب عبو تعم، دوفي خطبة المبالاد الأولى، حين يخرج إلى الوجود دلت الرأى الأسود المبتل الصعير فيال كل موبود يؤكد ذلك الإعتماد وحينت سطاق أول صرحة. أوطو فريدويك



 مَندر عن وزارة الأوقاف و لشووب الاسلامية كتاب * أسرعني مشالي واثره في الدراسات اللغولة و الادبية بالأبدالس" الأستاذ عبد لعني الودغيري ويقع الكتاب في 530 معجة من القصع الكبير ...

شيئ إذا أوروك

للثاعر الأستاذ عكلال الخيارى

مسر مددسة ريلان ورو بيد تحصيه بعضى تطريق يميد إن حيث شالا أورود جين وكانه في دفعه وهديره صوت لا بني بجكي تجاد تبت با بوخ رام بي عام وجاء عليه بالابوال بعجر على وصاعب ريشة تعديد، وقر سدي عضاً وها ما تميل طبيعه الادو وسحرها كدا

سامساك الله للحيال متسالا أنت أسدى شوطئساً ورمسالا بساسه طساب لنسم مجسالا يبصر المن والرؤى أشكالا ما لديس جسدولا وظللالا

\$ \$ to

يا بـالادي بـا ذات حس بـديـع أنــا من ذب أن هــواك وغــان

صبوت مناصيب بنهم الأجيبالا

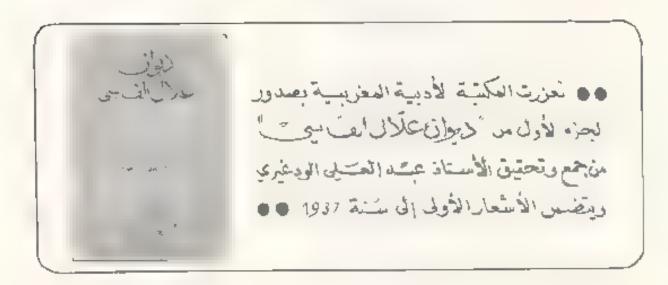
يترامى في الصغرة رجسع صسيده

4 0 6

في صمياح سكرت من خرة العطر، وكان الصميات يكسيو التسلالا وإدا بـــالشعــــع يخترق جـــق فتيـــدو المروج أصمى جـــالا والرئيسيسنج حميسيان وقتي براز الخمير فاقت رخر وصيليالا في فلمال لأشجب رسرت منع النو الذي أعي صبب بسببة والعمسالا ورهدي صحر الطبيعية أختب ل بيشيسيا وأسترسيس شالا وأسب داهيل لشعبوره وفكري في ضلاله هيا أحب الصلالا

* * *

ائر باط ہ علال الحدوق



كتابئ الزهاع والتحايق

تاليف. أبي عبد لهمن عدالله بن المبارك عرض ؛ الأستاذ محمد بن عبد العزيز الديّاع

بعد الثقافة لعرامة بإسلامه ما فيدر المداد المسابرة أحدوال النفس بشريسة في السراء والصراء عبر مربعة ما ما مربعة ما ما ما معلم المسابقة والمسابقة والمسابقة والمسابقة ما ما ما ما الما ما ما ما ما المسابقة من المس

وسد على أعس معلم والادب والسحاسة والاحلاق، بتنام الوسائل الكعيلة بتحقيق هذه العالية، فألقوا الكنب لهادفة، وجمعوا الحكم السافعه، وضربو الأمثال المختلفة، وانتقوا عن لمبير ما يصنح لتهدما اللقوس وترومهها على لغيره وجمعوا إلى المقارمات والمورمات، فأثرت الحزامة الإسلامية بما وصعوا واختفظ لتالشريخ بينمن كنبهم التي ما زسم إلى الآن تساهم بدوره محلاق، رعم عرور السين والأعسوام، وتسوالي السدهاورة والقاورة

ومن بين هامه الكتب ما كان ينعنق بالرهد والرقائق، ويرجيعه بالشمالية أدمان للحير عن طريق البندين، وعن طريق الاتماط ماحداث الرمان، ليمرف الإنسان حبيقة بعساء وأنه في هذه الديا عالم عير مقيم، أن الدار الآخرة فهي در الشداء أرادي المد

ولم يكن البرص من الرهد أن يصبح نفرد سليب في هذه الدن لا يعمل من أجن إصلاحها وتطويرها ونشر ما يرقع من قيمهاء بل الغرص منه إعماد الإنسان إعماد كلملا لتحميق العبدسة عن طريق الحق والإحسان والالشوام بالمياديء السامية من عهدف إلى وضعه في مسار مصيدا

ود كانت كتب الرهد مجيبة بدى النفوس الطاهرة ساس مس يني اتساحها وحفظها ورزايتها فيصطحبونها في أتعارهما ويورثونها أبدعهما ويحيسونها على الحربات لدمة، سكون هدانة تلقراء وتربيه متطالبين والدرسي

ومي جرانة القروبين عدد لا يستهان به إلا أن أقدمها هو كتاب الزهد والرهائق سبد الله بن المسارك السكي يعد من أنفس الكتب في هد البدء وهو كتاب مجزأ في لأصل على ستة عشر جرء تتدوت أورافيه عبا ولكنها جمعت في معلد وحد طن مجموع يعمل رقم 1061

إن معطوطه التي تحتوي عليه قد كنت مخسط أندلس حميل وقد أصيت مثلاثي دوى فيما يتملق بالأجراء الدائمة الأحيوة ومقياسها 23 × 18 وسطرتها 18 وقد معها يد الإصلاح في كثير من أور قهده وسعرت تسفير عاديا وفي علاقها تدهيب سيطه وليس هيها أي تحييل إلا أنها كانت في مدئ من يدمي حمد بن عمر العميري

حسب من في ورضها الأخبر؟ كمن كسادت في ملبث من ينجى محمد الأمين الشهير بنسايل الخراط الحنفي فلقسد الشراها في دي القعدة عام 1139 هـ حسب منا في ، حينه الكناب.

سنفت عدد المخصوطة سنة 465 هـ، وقعد كثبت في عبد الأولى أرعمة أساب لم استطع أن أميز البنت الأخير سم بقور باظمها

كتبب وفسسد الغيث لا شسسك أسي

سلى يدي يدوما ويقى كتابيد وأعيم أن الله سائيها غيد،

قيماليت معري من يكنون خنوبيت فسيزمنت نعيم في الخشود وراحيمة

وإمسا جحيم لا يطسأن فسندابيسا

وفي انصفحة لاولى من هذه الكتاب إتعار بأله منقوره بروية أبي المحب معجد بن المحيل البرمذي (1) من يعيم بن جماد (2) عن ابن المحارك إلا أبنا إذا بأمنا لأمر الواقع بإن يعد أن هناك رواة بالبيء بهؤلاء لم تشر اليهم الصفحة الأولى مع أن البراهة العنبية تقبض ذكرهم وين رسلات معارة على الكتاب تقرب له ذله وأقصد الله بنام المحدد عبارة على الكتاب تقرب له ذله وأقصد الله بنام بعد من الأولى المذي جمع الكتاب لم يدكر المهدد ولم عرب سه حد لأن تثبت إلا ما ينصل يربط روايته بهذا تكتاب بالحسم بن أصبع (3) فهو تكتاب بالحسم المربط روايته بهذا تدروي عنه هذا الكتاب بوسطة أحمد بن عبى الله 4) ما السيم بن منذر بن المديم عشر ويوسطة أبي بكر بحسد بن السيم بن منذر بن المديم (5) بالسية سائر الأجزاء.

وقد جرب عدة الربوي الدى وضع الكتاب أث لا مذكر السبلة كامية إلا في أوائل الأج ع و حصر مد

فتصر على ذكر الترسدي، ويعيم بن حساد، ولعل ذبك هو سي جعن الناسخ نقيصر في الواجهة على ذكر روايسهمنا فقط دون خيرهما، سع أمه دو صبح الأكتف، بالأحتصار والاقتصار، لكان ذكر قائم بن أصبع معهما ورجبا، لأنه هو الرابط الاساسي بين عب الكساب وبين الأسدس، فلمنه قد حمله معه فيما حمل حين عودته من الرحلة الشرفية لتي صادت بالقصال الكبير على نشر الحديث بالأسدس والمعرب ،6).

ومن الجدير بالذكر أن أولى باب من كتابه، رعم أنه كتاب رحد ورقائق، قند خصه للترعيب في العمال وإلى المناوه إلى العيادرة إليه وسنتهد هيه بحديثين شريقين يعتبران من أنقال جوامع الكلم فقد قال رمول الله عليه مي الحديث الأولى : معندان معبون فهمت كثير من الساس المنعة والمواغ، وأما في الحديث الثاني عقد قال : واعلم خمسا قبل حمال 1 شهابك قبل عرسك، وصحتك قبل سعمك وعدك قبل فعرك، وقراعك قبل شعسك، وحياتك لين مودك

وكان في استشهاده ستممل طريق السب شأنه في دمك شأن المحمثين ويعتمد على العنصة سواه قيب يتعلق بـالأحاديث أو فيصا يتعلق بالأحبار والسير المقتبصة مق ح لأبياء والأمراء والصائحين

ومن المعلوم أن كتاب الزهاد هذا لم يكن غفلا عدد المهتمين بشريخ الشويان لأنه كتاب اشهر بسهاجه وبخطة مؤلده المتصلة بتعداد الموضوعات الصالحة لهذا النوع من الشدكير والسوجيات ولم يكن وحسد الساي الشجاريان الموضوع فقد احتمت به جماعة من المؤلفين المشهاريان ذكر صاحب كشف الطبور بالجراء الثاني من كتابه عادا مهم رتقان عن ابن تيمية ما بأتي (7) ، ومن أجل ما عنف

النفر ترجمته بالناب إميه الوجاة نسبوطي صححة (3)

أنظر الجرء الثاني من تلح النيب تحقيق محري الدين عبد الحمية معمة 233 وكتاب تزيخ المعاد والرواة للمام بالأندس لابن الفرض الجزء الأول من 406.

 ⁷⁾ يوهد هذا النص آيت بالغتاوي الكبرى لابن تيمية الجرد الحدي عقى من ١٩١٠

عو محبد بن البوعيز بن يوسف السمي الترمدي تزين يعاد البتراني
 سبه 210 مجرية

²⁾ هو تعيم بن حداد بن معاوضة المراري مكن مصر وراى عدم لثهر من المحدلين من يسهم الإمام المعاري رأبو الماعين الترمدي المدكرر ترفي عدد 227 هـ وإلين 26 أو 29

عو قامم بن أصبح المعروف والبيدي رحل إلى المشرق مسة 274 هـ.
 كواي مسة 40% ركبان من ألميح الشخصيدات اليي تفوت الشفاف.
 لا يا كان من الدين المنافقة المنافقة

هي ذبك وأسره كتاب ترجد لعدد الله ابن المسارك وقيمه أحادث واهدة وكذبك كتاب الرهد لهداد بن السري ولأسد لين هومي وغيرهما وأحود ما صنف في دلث أرهد للإمام أحمد لكنه مكتبوب على الآلواء ورهيد ابن المبدرث على الايواب وهند الكتب يدكر فيها رهند الانبياء والصحابة والا بعي

ر. لا من يميه يني من بعض لأحدد وحيه موجود في لا ما من عبد وحيه البحقيق بيلا سعرب محدج إلى محديد عملي من أصحاب البحقيق بيلا للسرب الأرهم إلى كل ما أش به خصوص إدا علما أن أكثر الدين يتحدثون عن في المبارئ يبعثونه بالمعدق والتراهة و لحدق والفطلة من يصعب عمه الانساق إلى حكم ابن ليبسة النهم إلا إذا راعينا أقوال الدين كانوا يرول أن بن المبارك كان لخثر من الأحد ويظلون أن هذا الإكتار غد يكول سيب فرعم الاحدد ويظلون أن هذا الإكتار غد يكول سيب

إن التساهل في الحكم ليس من طبيعة البحث الدابي وهذه كان من السواجية البحرص إلى اتجاء احر لا يجد في ابن المهارك إلا اسر هذه والمدو والتحريء فهدا بعيم ابن حداد وهو الروي الأول لكتاب البرهاء يقول المسحث ابن مهدي يقول ما أعتد دابيء ليمته من حديث ابن فهيمة إلا لماع بن المبارك ونبس القولية رويت عن ابن المديني عن ابن مهدي، (9)

وإذا كن هذا النص يدل عنى شيء فردمنا يندن عنى الثمة التي أولاها بعض رجال اختديث أمد الرجن الورغ فعم يعسون برويية حتى عن الدين قد يشيرب الصعف بني أنه به مصر حياسة وسعة عنده بده عن داوي دون ربطها يعلايبانها الدريجية، ويويد ما فلساه من روى عن اسحق بن ابراهيم أن الرشيد أحد ربدينا فأراد . بعب بعال أن أنت من ألب جديث وصعتها فتا العلم من ابني سحق العزرى وبن المبارك يتحلابها عدو المه من ابني سحق العزرى وبن المبارك يتحلابها عرف حرفا حرف (10)

ت الثمة هي الصعة الحالية على بن المسارك رعم سبعبه من شبعب يه بينيه و د فتيت سن عساء عدد من الألمة الصحين ودوي المشن واشعري هي الرواية حته أو عسى روي هنه فقد روي عنه سيان التوري وهو من شيوسه وروي عنه سعيان التوري وهو أبي راهو يه ومحمد بن مقاتل المروري وعندان بن عثمان وحيان بن موسى ومن بعدم بن المخاري قد احد عي بعض حسولاء وهن ابن السارك تعسم، ومنا اعتراد البحداري على الروايات الشموعة عنه إلا دليل على ثمة أهل الحديد عبد وعلى عدم شكهم فيا يرويه رحمه الله

وقد دامت كثير ما دأم من الني رود مصله عا عدد من الأثمة فهو قد ارى من الشوري وعن شعبه وعن الاوراعي وعن مالك رعي الله عنه يل إن مالكا كان براه مدير داد مراء رسماد الما سعد الله مر المراع ولهمله رحمل الأحلاء ولما المحلى الله ما الألي العلماء في الم العلماء في المحلم حيرات الآي العبارك وأنه لم بدر حواج الأحيد بدواه وقد أثنى علمه ثناء حصيلا وقبال بتحاظرين في تجلمه، هذا أبن العبادك فقيمه خرسان تقديرا له وإعظاما (11).

لم يكتب ابن البارك شهرت عن طريق التحري العلمي فقطه وإنما اكتبهما أيضا عن طريق حلوكه لالترامي الدى جمعه يحرص على نفع انباس بعلمه وماله الهو رجل حريص على أن تكون البيرة النبوية وجيرة الحلماء الراشدين رسيره أعلام الإسلام من العلماء وعبرهم متجمعه في أعين الناس سجل لهم في الكتب يقتموا بها ولتمارس أصامهم في السوك البشري ببعلموا أنها بيت حيالا أو وهما وإنما هي حققة مشخصة يستميح الناس سموره والاقتداء بها، ولهذا برى عدد من الدين يدكرونه يتعمدون ذكره في المواقد الأخلافية المثالية ليكون هو وط يرويه مثالا عمد لحققة المسم المرعوب وبه

⁸⁾ فجر الإمالام لأحمد أمين من 212

عيران لإعتمال في نقد الرجال للمعين ج 2 س 64

¹⁰⁾ كهبيب النهديب لأبن حجر المسقلاني لُجرد لاون من 151

³³⁶ نهيب تهديب ج 5 ص 366

لمد معرض لدكره ابن فبيبة هي كتابية عيون الأحبيار كما تفرض مه مجاحظ في كتابية البيان وسبيس إلا أنَّ طريقه ابن فتينة كانت تبين وفي حطة المحدثين في حين أن الجاحظ كان يسير على سن الأداء الإحاريين

کی این قتیلة بروی عله پواسطیه حسین بن حس بمروري ومن جبية ما روه حيديث بيوي يعيد من أهم الأحاديث الرجرية ألنافعة الى الاختد بيند المتحرفين ورس البث على توجيههم النوجية السديدة قيان المسلمين يعثلون وحدة سأرره وإن أي خدل يصيب بعصهم قبان تبسات تنصب على سائرهم وبهذا قال ابن قبيلة (12) ، وحدثني حمين بن حسن المروري قال حدثنا عبيد الله بن المبسرة قبال أخيرني الأجمج عن الشعبي قبال الميمت التعميان بن يثير يعوب على النبر إينايها الناس حدوا عنى أيسك سعهائكم فإنى سنعت رسول سه ﷺ يعول على فوما ركبو اليحر في ستينة وافتستوها فأصاب كن واحد منهم مكان فأحد رجن منهم العأس فتقر مكانه فصالو منا تصبع ٩ فصال مكاني أصع به ما شنك بإن أحدوا على يدينه بجد وبجو وإن تركوه عرفق وعريء

وقد ورد هذا الحديث بسألساظ أخرى شؤدي تفس المعتنى في كتاب البيان والتبين وهو مروي عن طريق ابن السبارك أيصا (13) وكان الجاحظ ممن يتعمد الإعجاب بهدا لرجِل ومنعل هنه من حين لأحر في كشابـه فقـد ذكر قون أحد أصحاب بن بهيعة حبير قال . دما رأسته أحسن أدبيا مي ميد الله ين المبارك والمعافي بن عموان» (14)

والواقع بجعليا تشعر بنيان اختيبارات بن المبنارات كاب بعيدة الأثر في تهديب استوس، مصوره لأبداد الرهد مرعيه في عدم لاسياق مع برفاهية التي هد بميت القد وقد تدفع الإسان إلى المعاص قد تمن الجاحظ في الجزء المُثَالَث من كتاب البيان والسيق صفحه 111 أن ابي المبارك قال : «كتب عمر بن عبد العربر إلى الجرح بن عبد الله الحكمي إن استطعت أن تدع منا أجل النه منك منا مكون

حاجزًا بيدك وبين ما حرم ألبه غليك فالعبل فإن من استوعب الحلال كله باقت بقبه إلى الحرام

وهده الحكمة دفعتني كثير إلى التأس في حقيمه الأحكام التي تعتري السأمورات والسهيمات فقمد كشت أرى عبده من الساس يشبياهمون في تركسات المكروهمات و حد ب المندريات فكت لا أنالي بنا يعطون ما داموا بم يربكو حربد ولم يهدلو واحبه فإدابي بسد لشأس فلما صبة أبي المبحرك من كلام عمر بن صبح العرين رضي البه عبه أصبحت برى ان الاثرلاق مع السباحات إلى أبعد الحدود قد يعيب الده حتى تصبر مقربة إلى انسس مسهراة إليهم فلا يستطيع الإمنان كبح نصه وركرافها على الطاعة والهندا كنانت بفنك الاقسنام الأصولسة التي بمعرص إلبهما العقهماء معيسة عنى معرفية الجدود ألني نقف دونهنا الإمسان بيبلا ينقط صريع عوراه،

والظناهر أن كثيرا من الأحناديث المشولنه في شرعيب والشرهيب وأن كثيرا من الأحبار المتعلقة بدلك حبب فسب إلى ابن المبارك تكون مأخودة من كتاب بزهد والرفائق بدي قبص البه لله أن ينقى بوجود بخرابة القروبين إلى الأن

هدأ وقد أجيرين الدكتور العراقي السند عبد الله محمد الجيوري الأستاد نكلية الأبت سكناس أنه اطلع على سنجة مطموعة من هلد الكتاب وفند أشبار إليهم فني مرجع كتابه حول الإصام الأورعن وذكر أنها شرب بالهمد مشة المالالا ۾ بعديه مجنس رحيناء المعارف ولم تتح بي القرصه بالاطلاع عليها فأعرف هلبي أي محطوطة اعتماد ببائر وهبار ومع دليك فمناعلي الباحثين إلا أن يجرصوا على دراسة التمحه الموحودة مالقروبين لنقاصوها بغيرها ولنخرجوها إحراجا علب وليربطوه بينهنا وبين السخنة النصبوعنة وبيوريو بين أقوال المدين عملوا ابن المسارك وبس أوشاك الدين سبو إلى كتاب بعض الأحاديث الوهية والبرائ الإسلامي مرال في حجمة إلى المرسة والبقد وبيا غلى البهتين يه إلا أن يشروا عو سواعدهم ليحينوه وليجعلوه

^{17]} خيون الأخيار الجرم الثاني سمعة 12

أبيان والنبيين للجمعة تُعقيق الشبوعي الجزم الثاني صلحة (22)
 نعس المعدر جزء الثاني سمحه 237.

مشار المرس وانمحبص فهم مدلك بيستحمون في حيناء معِند عبر وفي رجاع بصيص من النبور الحصناري السدي و أن من أحدودنا مسلمين في كل مكان أولامك الأحجاد مدير لم تكن أصدابهم حيمه ألقوا كتبهم أهماها إقسمة واتما كائت أهداما إللامية كبري بن وإلم سه عامم و يكفي فجر أن هذا الرجن الذي تتحدث عنه والذي ساهم التاليف في ميدان الحديث والساريخ والنقه كان س مراحد مرواحه ثمان وعشره ومائة وقد ثرقي بهيت منصرف من نغرو سنه إحدى وثمانين (15) ومائلة فجمع في حياته ين الحرص على جمع العلم وعلى الالترام بكتان ما يمكنه ان يرقع من شأن الأمنه الإسلامية عملا وجهنادا، وبع يكن س ورء دلك يطب جاها أو ما لا فهو استي يعول ، أقصل الرهد أحماء، وبكنه وإن كان حريف على الحمود فإن الله بيارك وتعالى أراد له الفهور هي عده الحياة بسبب موقعه الأحلامية ويسبب اجتهاده العلميء عهر الدي بعد من الرواد الساتير إنى تمدوين الحديث أشمه القرب لشاني الهجري يعيث يذكر مع الأوراعي ومالنك وحماه بن سنمه ومعمر وابن جريج، كل واحد من هؤلاء ينش إقليما، فالأورعي بالشامء ومانك بالمديسة، وحماد بن سلمة بالبصرة، ومعمر بالنمن وابن جريج بمكة، وإبن المبارك بخراب

إن أين بعب إلى منظرة الإعجاب فهو السالي يحسه وحديم يعظرون إليه بنظرة الإعجاب فهو المالم الواخد الفاري في سين الله الذي يتصف بأنهى الصعات وأكرمها والدى قبال فيه بنفش بن عيبة . انظرت في أمر الصحابة فما رأدت بنم فضلا عنى أبى البارك إلا يصحبتهم السي يَرَاقِيّ وعزوهم منه (16) وكانه كان يعني يندن أن نصف اسي كانت نتحلى في الصحابة قد نجب فيه أنصا فهو قد كان حريصا عنى الصدى في الرواية وعلى الإلمرام بمحاس الأحد في عنى الصدى في الرواية وعلى الإلمرام بمحاس الأحد في تعمو وعلى الإمالة الله يمشاركنه في العرو فعصاهم إلك يتجلى في كوعم قابوا بهام الأعمال وهم في صحبه الرسول عليه السلام

سى . ح ب رسم و حراب النباطة الرجل ميكون شمة لمعنى وطها ، سراح وحام على متأمل في مثقافة الإملامية في عهدف الأول ومتربطما الرواسات التي روى بهما بمالتشاط لمكري في المعرف والأستاس ويمالالتحام متكري سدي كان يصل لمعرب ممثران و ما ي بالمعرب، عنك الالتحام مدي ترجو مه الاسترارية في المعرب، عنك الالتحام مدي ترجو مه الاسترارية في المعرب، عنك الله بيعيد

فس محمد بن عبد العرين الدياع

• مخطوطة تادرة

● ● في العديث العاس الذي حروه الدكتور حبد لهادي شد راعى همهام بالمهو الأمير مولاي عبد الله درجمه الله دم مي جالب هو ياته الرياضية من كول الحيار و عصر بالصغر و كره الح . هماك جادب الاعتصام بالمعطوطات سر أمه وفي هذا العبدة ذكر در التبري راحر مه لهو المبر للعندس عبد ما المعطوطات الدرة صهر القه وحده في عالم وينعنق المراسعة لمن سعة لمنار وتنعنق المراسعة بعدوي على عرض ويعين سنتيما يحتوي على عرض ويعين سنتيما يحتوي على على المهادرة على المبادرة على العبيد تمييما للعادية التي قام بها السطال مولاي إساعين لتطويق التحارة في العبيد تمييما للقصاء على الرق

⁽¹⁾ الهرست ابن النديم صفحه 319

٦٥) كيديب الكيديب أبورة العامس مصعة 83ه

في لمكتبة لمغربتية

مطاهر للفضة الحديثية في عهد يعقوب المنصور الموحدي



تألیف الأستاذعبدالمادی الحسیس
 عرض وتقدیم الأستاذ محد لرکار

صدر عن وزارة الأرقاف والشؤون الإسلامية وتحدد إشراف المجمعة المشركية الأحيساء البرث الإسلامي بين المدكة المعرضة ودومة الإصارات بعريسة بشاريسخ - 1403 هـــ 1983 م كشباب اعظاهر النهضة المديسة في عهد يمدرب المنصور

27 68 H A 9 354

موسه ــــد په و تحسين د تا تکيه يا التي ختو

والكتاب في أصله شارة عن رسالة تلبام يها الموافقة نيس دينوم البدراسات فعيما في الملوم الإسلامية من دار الحديث البديمة بالرباط سبة 1987 -

ج عن مداير مداير مداير مداير من مشاهر النهمة المدينية عالج فيه مرسه بدكته ورويه وصدق الديني الموحدي والاوصاع للمربية والاحسانية السائدة في هذه معراء من الكتاب

. بر اعليه اللاء اعي موضوعه ومدياته جا مداهه - او الني - الدي الا ي

لا والحيل . او المحقد في الموالي العربية ما الامليلة الموالمديلة في العرابة في العرابة

ستحلق من بنجلہ و اس سے جا الامکانی عن ۱۰ در حا

أثر تعلم أيمت دينات جرى بيسية الكسيار المقلمة والتفاقية ومناق ممجودات الناجي

عورتي إذ العيرة الأمتناد الباحث عبد الهادي الجبيل على من يعدة عن المجهود العلمي وعلى عد قدم المكابة المعربية من دراسات القيمة أتسى أن يجد المهادون بهذا المرسوع من الدرياع المعرب عد يستعدم على استجلاء الميانية والوسول إلى الهداف المشود والله وفي التوفيق إلى الهداف

والكتساب أسوطسوع المرض ياسع في حمرأين . سعد الحرد الأول صهد

ويسنا يندق ينفزب النماور الموحدي واليهم يندق بالحديث من النهمة المدياية في تعادد

في البنان الأول فهمه مناول السؤلف في فصور اللائه على النوالي ، حيثة يتشويه منتبع الدومني والجانب الثقالي بينا التعلق التطليم والمركة الحيلة في عيدة، وموضه من المهدومة

والقاهرية وعد القروع وموقف فقياد المالكية من ال

ومكم سبي اللمس الأول من اليسب يتملق يبيالا يمتون البسب يتملق عبيالا يمتون البسب المنصور الموسني الدي قال هم بالم ولسد يمر كال مسلم 554 هـ ويبالجانب اللقافي المدالا المدالا المعالم الدي كان - كما ينقل المؤلف عال المدالا المدالا في الله على والله المناوي والله المناوي والله المناوي الله الله الله الله الله على اله على الله على اله على الله على

ويغاير القصل الثاني بالحركة العميه في ت يمارك المجور المرجديّة أثن تُجديّه سخت في

عم القردات، وعم التفسيرة والعلوم السابية كالثنه والحو والآنب والبائر والمروض، والخلوم الفكرية ، كمام الكيلام والاصبول والقيمية والبيرة السيويسة والنصوان والقسمة والرياجيات والبجيم والسب كمة غير مين بالقمين في محد،

ولم يقب الدحّث أن يثير في هذه النص إلى أكبر رجالات النفر والمعرفة في هذه المجرة وراثي أمم المواقعة حالال هذه أنه أن محالف المبرد والله عنداله المبرد والأدراب المبرد المبرد والمحرد المالين والمحرد في عوس المالين والمحرد

أمه في النصل الذائث قلم معرض المؤلف قيمه بموقب المنطقان يعقبوب المحمور السوحيدي عن الميدورية والظباهريمه وعلم العروج ومعرفف قليمة المذاكية من دلك

وهي مواقف كانت بها أصيتها عن حيث أثارها البعيدة على المرك السعبة وأثنائية مواد علال هذه الفرة أو فيما بعدها من تناريخ النفرب التسامي والحساري عداد فادة

عمل مواقعة من المهدوية التي أقامها المهدي ر ومرت على 2 عصد الإمام وخلمة بالمهاد يكول الماؤلات - بالتبر الأبر على بالك التي على تطليم مهادي بن جوبرت وراحم الحجاب ابن ال التخليقة يعلوب المصور الذي لا يرى رأي الموحدين في عصياة ابن تلومرات وبد يكن من المسوماني بالماماة وكان يستخد بعلون في ينون بهاه إنهاد ا من = (10).

وتكنه بالرعم من دنك نون حلامه . كند كنان الشأن مند سلف . كنات تتعوي ثمث لواء اللداء الماعوه المهدوسات على أن ذلك لم يكن سند سوى مجره مراسم وشكليات بقصد بها جمع كلسة الموحدين حجد شعار دوحه لسعيم أركان الدولة وحمايتها من أحظار الذبة والتعرفة (جداء الاعن ...)

ويثني الأمر على حالته إلى ربين ربياء تدريس المأبور الذي أجهل على التقيمة المهدومة يعشه نهائية رومع خدا بها حيث كتب إلى النبس فبائلا

افاء يدعاندا الاوسطانية ي بمهلكي بن الومرين. رأي السب له هنجا المديلة ارسم عبه رميه فيعادن ويسقط ولا يثبت الخراات بسار إلى أن أنام يجفوب المصور كان دنك عرضه فيقول ويبد كان مهديا المصور فيرأن يصدو بب الان صدعته. رأن يرفع عن الأمنة البحري اقسيُّ رفعمه علم يساعت بنيبنا أتنم ولأأجده ثرواله نجلم الجء اليماء الإراسي: 172). إلا أن المؤلف يجماون في أخر المطلق بعد اثباتيه للبرأ يممن خاشاء الموحمين من مدد صفيده والعداب فينيا فلهمونية الح موترت التبعية هي ام غار شيعية ٢ أن يجمي منهما دعوه سية محمد لا يرى فيها أدني شائبة لا من الشهيلة ولا من عيرها من الترق الاخرى عممانا غلى دهماه کان پنجو ہے ہی بوتری کے علانہ ہے اپی أشطارن الوجا ألبهدرامه في بظرم بوق وبيعه اعتبيف المهدى في تومرت فتحقيق هدفه السيامي الدي كار يضبح للهداج الدهن الال

موجودة بين يديده، كتاب البه وهاته المطاعي المديثة الشددة يبذ امر المسنة أن يرجو إليه و الشعار منها شأنهم في فلك شبان ماني المساد المحلف الدار المختب و المدار الدارات عن (179) ثم يصم ذلك بالناسة الموحدين كليم

وإن دهارة السرحادين وبي مقدمتهم الحيف يعقوب المصور كانب للاحتهاء المطائق ويبد التفياء ومشكستاره والرجنوع إلى مصيماتان منديسم الإسلامي، (لخيار احيا 1 من 200).

ويمكنني يهده قومياديدة أن أنستان دهاد عبرد داره يعنوب المعرز الموجدي هذه نشوه ما جالب بيا عنه في دايما بنشارة الإصلاحية في حاله في حالت التي أثم بن بعدهما على يما معيد بن حيد الرحاب في الحجازة وفي حير لنيسة عنى بن كل بن جمال الدير الأنفاذي، ومحمد عسامه ورئيست رفق، وتيرها بن المعلمين والسمين ساواه في الشارة أو في المعرب السدين نادي بالرجوع إلى الإسلام في ينابعه الأولى أي إلى الكارا بيا عالية و

وكب كانت مواقد المنصور الموصدي من المهدويه والظاهرية وصحة. كان موقده يصدمن علوم القراع وفقياه المالكية واصحا كلنك. ويحدثنا المؤلف عن هذا الموجد بيتون

الله كان المحور مرائد حاص من الدحية الديب يمكن الراقعة بالنه ثورة على المدهب أسالكي في الدولة المرحدية، فهر ولا قد خدرة على المدهب النووج وامر وحراق كنيه المدهب في سائر البلاد دول كانت عبدية الإخراق قد منات ببلاد لغرب الإسلامي قبل هذه التدويخ بالرون كنه في المعمة وقبل هذه التدويخ بالرون كنه في المعمة والحرص فيه والدس بقده الثران والسنة عبر أن والسنة عبر أن والدهب الداكي كان متعملاً في المحتم الدرب وله يدري البدة في تحري فلتمارية علم يكن في المجهد الراكوة علم يكن في المجتم الدين المحتم المحتم الدين المحتم المح

وعر رب فقياه السائكية وموقفيم من لورة عند الملكة عمدهم وحد الملكية في قروعيا المقيسة يدون الموقفية من الموقفة من أفراح محديات المعمور الموحدي رغم منا أهجيم من أفراح المدب من أجهل التحقي عن مقطيم السائكي علم يصموا وأم يستسموا بر بقوا محدين محميم السائكي علم أن اجتمر حبر المد النهائي عن عهدة المربيبي إلى وي يعدم إلى الآل فلامون دعوة المدبور وتعلم مست مالك حمر الآمر وكتب النير به والمحديدة إلى وصحياته واصحي عبو المدحي السائلة الرمي بمعرم، إلى وحدة المربيبي والمحديدة والمحديدة إلى الآمر وكتب النير به والمحديدة والمحديدة إلى

وبحدر الإشارة إلى أن موحد يعقوب البنصور كان غد المالكية كتبعب لا قد مالك وبي الباب

الداني الشاق باليعنة محديثيه في عهد يعقوبه المحور البوطناي عمومي فيه المؤلف في فعين إلى دخون الصحيث إلى المعرب والاستأمر، وإلى الكب العديمية التي كانت تدرير ربى المحدود الدوحاني وإلى مرتب هن الحديث، وإلى موسي مدرية العديث بالعرب الإسلامي في القمة الأول،

دركر من المحدين والديها هي عبد الفصل محسد بن وصباح 502 477 هـ 181 (894 م) المام المحدث الذي كان اونا من ادخل هم الديبيب يتماد المتدرف طبه لبرى هماه الحديث إلى بلام الأندلس فكان يجمع دينه الدائر بنماع الحديث ويتكلم على الإماريد، اجد 1 م. ، 202

رالمحددث الكبير يقي بن محدد الترهبي (201 - 276 - 4.7) (814 م)

ويسالم بن أصبح البيساني القرطبي (20% ــ) 140 مـ / 650 - 952 م، وتليسه خالت بن سيسه القرطبي إن منة 322 مـ / 640 م). الدي كان إبدت في الجديث حافظتات بعير الطلبة عالما بعرفة مقدد فيه نظى (40 ولائة

واحمد بن سيب بن حرم الجبنتي في أمين فرطيسة (284 - 350 مام 857 م رئيسا حن معملي الأياد الاداد ال

وہوسر ہے عبد ٹمہ ہی معمد ہی معیث (سہ سنة 429 مـ / 1037 م) رشيدان الأحيران ـ كمت يتسون المؤلف وعبد مشباقا الجين كنه جيس أني حوم الظاهريء واين الوليند البناجي وعلى الجيناس وأين عبدا فده مصندان خناب وجوهر أأبدى لينجون والمراسة الحميثية إلى الأسام عنى المريقة التي حطبط معائمها محبت بن وشناح رباي بر حانسه (ج. 1.7 ص. ، 241) ويعبد أولكناك طاقية على علمناه ويحيدتين أخرين الشاك أبي فعر يبونها بن عبام البر (558 ـ 553 هـ ۽ 1972 - 1077 م) مساحب التأليف المدينة والتصانيف المبيدة يكتى أن يكون والشهيدة ورحمه منها للدلالة عني مظمعة الرجل وفاور كليه في ميدن المدر والسرفة، رساسة في العقيث ود نہ ہے سبہ ہے وہ شخصی الباحي (فراه _ 474 هـ / 1012 _ 1081 م. والحافظ أبي على العبين بن محند العباس الحياس 4271 ــ £99 هـري، والحافظ أبي علي حسر: الصنائي العجدث الشهر (154 / 154 م / 1062 / 1062 م، ثم ميسيون اللسنوني (ت. 530 ما1535 م)). رفارد عي خدر اللمتوس والقاصي أبى بكر ابن المريي المعادري (460 a 193 a 1949 - 1945 من أبي غيرهم س المساء والمحدث

ويُبَدِ قَلْكُ (مرض المراف في قدة الفصل أيعب مذكر قصدة المرابقين بالجديث الليود الدريف مصاور حددي للمجدد عبد الواحد الم ثني في رعمه يأن المرابضين كندو الا يهتمون بالصديث النبوي الشريف اعتمامهم يمم شروخ، وحمد محمه المرتف في هذا الصدد قول صاحب المعجدة دوم

يكن يقرب من امير المنامين ويحظى هده إلا من عتم علم الله من عتم علم الدوج، أمني فروع مدهد، مالك، فهمت مي دفات الزمان وهمن بمعمده حبر سبي النظر في كتب الله وبديث رموا الله ويول ما مار ركن من يمني بيت كل الإطاعة، حبر 162

الله يرد السولف منى مستند البرغ، بي نظره و

الواقع أن طهر في هذا العهد (الدرائطي) من علام المحسين جمعية كبيرة نبع يفتهم في بينامله المحسين جمعية كبيرة نبع يفتهم في بينامله المبوي القريف سنت مع الربي الإسلامينة ومكرت نسمة النبويية ومثر التستليم الإسلامينة مسا فلات طبع وزيالانها على مؤسيها عبد الله بن ينامين البير وجمع منهم أبطأل البهاة ورواه المتدبث في ان واحده الأم الذي حمل فياداتها وسعون منهم ويسمجرونها من ينام علائة واسحه ويسمعون منهم ويسمجرونها من ينام علائة واسحه عنى ما طبعر عليه من ألغ بالمدينة رهبه كيناه مهم في المعرق هلى المند المالي والاحد عن كارسمية على المعرق هلى المند المالي والاحد عن كارسمية المعرف هلى المند المالي والاحد عن كارسمية على المند المالي والاحد عن كارسمية المعرف هلى المند المالي والاحد عن كارسمية على المند المالية والمحد المعرف هلى المند المالي والاحد عن كارسمية على المند المالي والاحد عن كارسمية على المند المالية والمحد المعرف هلى المند المالي والاحد عن كارسمية على المند المالية والمحد المعرف هلى المند المعرف هلى المند المالية والمحد المعرف هلى المند المالية والمحد المعرف هلى المند المالية والمحد المعرف ا

وفي القصل الشابي قمرس المؤلف الأحم الكتب الدي كتاب سدرس راس الحديث يعقوب المصور الموجعةي،، فذكر من يبعد . كتاب صحيح البحاري وصحيح صفيه وموطأ الإصام سناسات السدي أولاء الموجدون اختماد كبير كد ولاء لمزلف أيد لقى الاعتبام عنصب سرس مدكر، وذكر اور، الماحدية إلى بلاد العرب الإسلامي، ثم كتاب سن بي داود ومن السالي، وموطأ المهندي بي قرمران، وكباب المرابية في العلاء يعقوب المعمور الموجدي.

الهراحفين يعبد الثاثة للجنديث عي أمر يعقوبها المحدود وقراءه اليناسة في العبلاة على حكاد، د عليمه المالكية ودمك من يباب بشع بناب الاجتهاد تقطياه في هذا الصراء كنا عو إرأي التؤلفات جاه مداني عبدا المجمال أادرمت أرر يانقوب المتصور الموحدي فتح بأب الاجتهاد للمصاه يعدد كال مفك فيمه معني فكل عالم مقدر به الحن أن يجنهم في كل أمسكر العدينة حسد علمه وتقدرمه اصاهي البنملة يمعرص أيه الشيخ السهبني في دريص الأهمة ويرجح في شأتهه يعص السنبعيد عنى السباعي الاخرى, وذلتك لأر الندوب المعوريية للموجديثة تعطب حرية القول للعلمه فلا يتقيدون يماي ممخب بي السديديات بيه المنتحي السائكي كف كاس التأن من قبل. ومعلوم أن الماتكية لا يتراون السعلة مع المائنات في الصلاة سيرد في السر أو الجهر بياً يكرهبون فرانصته آي أنيم لا بقويسون بغر الهنه رحد تا من الألة

وحل أتبال المشاء على كتب المديد هي عدد من برسه بر ما جدا بنيد الساماء على عاته الكتب العديبية شرحا وتحيط فانتشرب

ين النمن وأصبح اللضاة والبقون بفتون ويمكنون بهد معينة الأمر الحيمة يعتوب المصور السوحمان علي حمل مبتعب البحينين هو مبتغب السوسة المرحدية الرمني- (ج. 1 ص. 1714)

حي هيابي القصير - الثانب وقريع التناون في أ أوليت المؤلف أعالام الصديد" في عصد يعدوب المسور المراحدي مدكر منهم :

المدار المدموين استر السديث
 كأبي عبد الله محمد الي أبراجم بي حلم السروف سين المحمد الي أبراجم بي حلم السروف سين المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الاحمادي المحمود المحمد الاحمادي المحمود المحمد الاحمادي المحمد المحمد المحمد المحمد ألا المحمد ألا المحمد ألا المحمد ألا المحمد ألا المحمد ألا المحمد المحمد

مع فاكر من كان للتسوير الموجدي من قس م السند منهد تحديد الدالد السبب

 $\lim_{n\to\infty} \max_{i} \|A_i n_{\max}\|_{L^2(\mathbb{R}^n)} \leq c_{\max} P^{n-2}$

كالطبيب في فك محمد بن عبد المدك ابن وهر المعيد 207 . 995 هن، وأبي الرئيسة محمد ابن أحسد بن عبد المدك ابن أحسد بن ورسحد عبد عبدسوة الله 1195 في المروب بناين الروبية وملحث بن المروب الله وي علي المدرب المروب المروبية وملحث بن المروبية وملحث بن المروبية وملحث بن المروبية وملحث بن المروبة والمحت المروبة والمحت المروبة المروبة والمحت المروبة الموبي المروبة الموبي المروبة الموبي المروبة الموبي المروبة الموبي المراوبة الموبية الموبية المراوبة الموبية المراوبة الموبية المراوبة الموبية المراوبة الموبية المراوبة الموبية المراوبة الموبية الموبية

وميم الدينات المحمد في مكر الأمري المسي (مداسمة 618 هـ 1221ع)، ومحمد بن عبي المرا. السرفري الأشيطي ات 214 هـ 1226ع) - وغيرهم

ا کلم بنا پ داده به . وار بریانا بهم سهو

يو حط صد عدد يه يو عيد محد من المحد من المحد ال

راپنو بگر يحيي ين خلف ين فرج ين صنبيات المتزوف يبتان السواق (ت 559 ض) 1202 م) وأيسو محسب عممه الجليس الأرمي الأنصساري القصري إن 605 % ((ما ۾ وڏگر ان () تاليف جي اب هو مرجود بالحراته الندئية بالرباط رهم تصيعه في مبيد أثلبه بن ك حر الحيني المقابي المسابي اب 609 هـ: 1212 م): وأبو عمر أحمد بن هنزون بن عان التفري بن الله ساطية (542 -605 -1147). 212.1 م، وأبور عبد الله محمد النحييي المربي (144.1 ــ BIR هاء 1945 - 1921م وأبر محمد عبد البدي العنى إن المدد بن عبد الله الأمدري السروف يابي ا من الم المراج والوصيد مند النه في صوط النه الانتباري الجارين (549 م . 154 هـ/154 _ 215 _ وأبو محيد عبد الواحد بن يرافيم بن معرج الماقلي المعروف بالملاحي الاود 619 هـ/1547 - 1322 م. من أسار عربتاطنة، وأيسو سيمان بارد بن منيمان في حيوم البيه الأهماري المسترثي (2 (5 - 621 م/1197) وينو Land to the second مخسست القرطين (537 ـ 525 ها، 1442 - 1227 م)، وأيسو الجنئ هان إن احسست إن الحس إن يراجيم الحرالي الدركين إب 637 هـ 1239 م) العبيبالم الرافدة وابو عبيد النبه محسد بن يحيى بن حابت مي فساف التجروف يناين البواق من ألان مراكش الدويت بينة 583 هـ 1787 م، ومحملت بن معيلت الطيابي الأنساري المرساحي من أصل خرمناهسه (588 -645 هـ (119 - 1266 ۾). وايو تنجاق پرهيم ايي مجيد بن أحمد بن خاران البرادي الضابي الحافظ المعروف باير. الكماد (ت سنة 663 هـ-1264 م،

الابا لمثنب والمجتدثين اللبدين ومعث إليست ألدرقم أمثهم أيوار إداعيت الرحسان وراجبت المه التثمي البهيدي الإسام (508 ما 187 أو 583 هـ. لداءا بأأودافه إسهيلي متنا معدت حامظاء حبالم ببالقصيين والأخبس والأنسناب فلينه اضولي مجتهد الح]، رحد 2 مور 60)، وأبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمان الاردي الاسيمي تعبريات بنساس الحراط (510 - 502 هـ/16 1-الله الدور على الله كالمحاكم الشرعيدات وأبر باكر مصيد بن عب السفاين يعين بن الجنب القيري الأشيعي المعاصط (496 م 356 هـ 1150 - 1150 م)، وايو الحس على في محمد بن ثيت المسك الكمامي الفتاني المعروف باين القطابي (562 -128 هـ/66 1 ــ (1730 م) قبل عنه بأنه كان من أيمر الثمر يعسمه المديث وغنومه وأحطيم برجشاه وأشدهم عباييه مالزوية وكس بعبر بغرق السعيك ساكت على جدائله الأقاه سيبر صحيحه من سليساه عشاير على النبس ببالنفر وتقييست لا حبط وبير من بمرضه ح ح 2 ص (الا)، وأبو المنظاب

عمر بن الحتى بن طي الكبي المحدث الحاصة . اللمبوي الادياء الممروف يستنى دحيسة الكلمي . .ث 633 هـ 1135 م يريار الربياح اليسان بن حالم . الكنارتي البلسي . 365 ـ 634 مار 1169 .

وفي الفصل الرابع يحسن المؤلف حديثه عن آثر اللهماء الحديثينه بعند يحوب المتمور الموحدي فيه واحد يفعو التمسر مترجمتياني البيدان البيدي مسلة 2596 - 1198 م أسعب لم يافعاليم لم الي طريق الأساد ياك لحموه وعبامة لخبب لا الأوالدولة عدد داد عافیه علی به فریبی بوقت النهصية للجميشية طبيباركمه ورجع العسن النبناش ٠٠ وسود الله وي وجرب على يد العنهاء لم . خبيج المعرب برجع إلى الورة جنب تقدم إلى الأمام وإنمان المحدد من المحاودة ولما توبى يطوب المريس إن 165 هـ) مملكه المعرب طلب مسه أهبل المعرب الرجبوع في القصاء إلى مدهب مادك فأمر تخصاه المعرب مشمك وترك العس بالأحخيث دجرتاص اللا يرعبطك كسم يميم المنازات علم يعنبط عام الدنيث رواينة الما المراجات المراجي في أثار تقلك النوسة لما - المحديد تشيقي ألكارها هي يعس القاصادة اچہ 2 ص 134)، ودکر عن بنیم

أنة قاوس خيت العربر الجرايري النيمي وفي الشاط المهميء فابن عبد السبب العراكبي رابن رشيط المهمير وأيا محمد الكرطرمي ويحين للمراج وعبد المهميس النصومي البشي

يمن زنيك يستابل المؤلف في اخر صفحتات الكسيف حسل معطث تغيره يعدوب المصور البوحدي إلى المس بالعديث النيري الثريف 7 يوم في الآثار التي بركته هذا الناوة في الوسم العلمي الذاك في السور، الإسلامي 15

طأحان بأن دفده الدعوة بر يستجب بها اعتيمة قطهاد المالكية بان قويما هي جاهم بالرفس والحرد

مما جهن يعدوب المصور يغاف المخالير منها أحاد المخالير منها أحيانا بالتهديد ومرة بالتمرير وثارة بالسجن والإحراق أحر تكتب المستدهيد الدالم حوالي المساحدة المعودية حتى لا يبتى الساع جاريا على المحددة

هدعوته کب يعيد البريد مع الاست بم يستمر بهم السل رسم طويلا ولد تنجح رياسته العدة أميسه، (ج. 2 ص 142)

بكر البوقيا بنية

ا بن جمود الموحدين المنافيهم كالمدافعة المستقد والإبرادان المحداد الكنه ما مماضية الرامية الاجرادات المادات الداخلية الروالية

لا تثبث الموضعي بعدة الهدي ابن بودرا وياستهده التي كان لها الرضا التي بألسة أجل علماه المعرب السيل الدير اعتباروف بدعة من البيع المالة حتى أن يعوب المحور نقبة تشكت عيد عيد وكان يعهاد أبر الإمام ابن الإمام المكتب واجبر عليد يعد دلك وبداد المأمون كما تقدم محمل نقية المالكية بعنك المحملة

د مون يقوب النصور الذي طف داف كبر في لفولة حيث كان بخشاء فها، السائكِ و بهابون مخصمه القوية، ويمونه مثأب القلم نوبة . حد باسم بي اد ، ، عدم يدر المهم ويادي لا ، هيم ما هي د

وصد ١٠٠٠ من ١٠٠٠ من ١٠٠٥ من ١٠٠٠ من ١٠٠٠ من ١٠٠٠ من ١٠٠٠ من الموضعيت والمعرب على المورد الباي صار كان ثيء يجادر اينه عند فادد الوقعة الأملة

قامت الدولة الموجدية بعيرا والقصاد عديد،
 بياليا من طرف خصوبها المريضين

 وأحيد الدويه المربية للمعهب المالكي س حديد ورد الاعبار إلى كب الدوع وثي تفقها

البائكية كما كان التأن من فين في عيد المزيطين، 7 منيم المدرس العلمية والروزي والرياطنات في محمد جيدت المعرب لنشر العم والثقافة وكنان أمر ما يدرس في مده المؤسمات الفته المالكي

الا ثم إلى السبب القري في مشال دعوة بعقوبه المستور الموحدي ـ كف يرى فتاك المؤلف ، يرجع أولا وأحير إلى ما كان للصفت المالكي من جمال مريقة وصيعه في المجتمع المدري مسد رمن بغيب من عهد صاحبة الإصام مالك والسط القرن الشائي الهيوري حيث ألمن فيه المؤلفات الكثيرة بصفد من المنافية وأن الساط الدائب والإنتاج المنافية وأن الساط الدائب والإنتاج عوام ميانا كان في طبل السنعية المالكي. وحد حيدنا كان في طبل السنعية المالكي. وحد حيدة كان في طبل السنعية المالكي.

مهائه الاسباب كلها رغيرها كان بها الأثر الثوي من شل حركه بعقوب المنصور الموحنتيا النبي ممل من أحديا منذ حياته (ج. 2 ص. 144).

وسائي المقصات في الكشاب هي خناضه
عن قبر سند و برحه ولهم
الموصوعات، ثم فيوس طلابات لقرائية والاختلابة
اليوية السريعة، وهوس طلابات القمرية، وفهارس
أخرى للإعلام والكنبة والشعوب والقبائل والطوائمة
وليبان والأماكرية ولكناب بهدهسا الورش
المقصية - يمسر بحني من أهم مست كتب في
الموصوع، في هذا للبارة وجديد من وعه في هذا للبارة وجديد

يتُعلى هذه باحث معلم ولا مؤرج كير ولا يجور أن يغلبه عليه متصنع أو محمثة مارخ. وجو صالة المنطر الهادف لأنه كماب جمع بين الناريخ والقله وقدميث والانب والاحسار، زاحر بالمعمومات وعلي بالبواد، ويو ستمله صاحبه لا كما يعمل بعص الترسين بالتأليم الكان حجمه أكبر منا هو هليه الا

معبع پرکار





الأستاذ محتد العرائشي

أوائلعلي

أمير الموميين علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هامت المطلب بن هامة بن عبد منافره هو رابع مطلعة الراشدين (1)، يجتمع سيه بالنبي على عبد المطلب النجد الأدبي، وحسب بن عام فيه له الفرشي الهاشمي، فهو أترب العلماء إلى سي علم فيه دد ال عبه لا و به وصبره عبر سمه ما مسه ما و بعد رابع العلماء العلماء و بعد رابع العلماء العلماء و بعد رابع العلماء العلماء و بعد رابع العلماء العلماء العلماء و بعد رابع العلماء العلماء و بعد رابع العلماء ال

و مه فاطلعه ليد الله اين ها م ان عبد ما في (١/

حی سی ﷺ سه و س بعث و دن داخت را شه فی آیام الیاس وفال نه حین استخلفه علی المدینه یوم سار إلی عروة دبوك (3) دأت لی بمبرله هارون من منوحی إلا آن لا بین بعدی، (4) وروی عن السی ﷺ 856 حدیثا

وورد في فصفه أيضًا من روم مسلم في صحيحه (5) عن سعد بن أبي رفاص قال ، ولمنا عربت هنده الأنبة ، بعثل تعامى مدع أبناء أما وأبناء كمه (6) ده رسول الله يهيئ عسا وقاطعه، وحسنا وحسينا فعال ، طللهم هؤلاء أهلي،

رني صحيبہ الحداری (7) وقال محصر، توفي رسوں لمہ ، ميرين اوھو عبدارانی

وقال عبد الله بن عبدس في شاشه ؛ كيان والده عثم الهدى وكهم التقى، صاحب العسال بيد اجا الم أحاد ؟ وأو استصال فين لدارية يشر ؟ وروج جير الشوال، فيل عدله دائل للالموا قبال، وللحروب ختال.

- ١) حر عروق څڅ وقع في لله تابعة مر لهجره
- وأمارة إلى طوله تعلى ، فإقال موسى الأحيسة هارون اخلصي في قوعي
 وأصاح ولا تشميع مبيل المعسمين، الأخراف دا بداده ساب
 البخاري في كتاب فيماري «ياب فزوة ثيوك» بروايا سعد عا مي
 ولاس
 - ة العاس عبي بي طال
 - nu unb d
 - 7) ياپ مناقب علي بن چي طالب
- 1) وقد بسكة المكرمة مسة (13) قام ونهريج بالمثلاثة في المسجيد القيوع بعد مصل حشين في شهر دي السبة بهدي دي واستشهد بعد يوسين من فيؤامرة 7 وحشان بعدة (140 ف بمنجد الكوفة على بعد عبيد برحسان بي مجلم المرادي الجميري وسنة من العمر 63 مسلة وصفي فدية زياد المدين وكالمتوامدة خلافته أراح مسار السدر عهر
- 2) من السابقات الى إحالام، كانت ثلبي بعمرية الام، ترهاه وتكدؤه، روي عن أمن بن نمبي يُخِيّ قال في شأبه : الم بلق بعد أبي طالب أبر بي ماها الداب حمله > ابن الدينة و الوفر : كنيد الي فيبيت ولعلى عليها وسال كما روى عن النا علياني من المحمد غير (لا فاحلمه بنت اسه).

هو أول مولود ولد في بيت الله الحرام

اثقى أكثر السؤرجي ؛ كالحاكم لسايوري في المردي في المردي المدين المحيحين، والمحمودي في المردي الذهب وبين المعام وبين المعام على أن على وبين الله الحرام، ولم يون بيت الله الحرام، ولم يون بيت ولا بعده في بيت الله الحرام، ولم يوند بينه ولا بعده في بيت الله الحرام، ولم يوند

در بعصبه الدسادات علي حسنة ويهاشه جسسه. وقد ولد في المسجدة واحشن في المسجدة

وأول هاشمي ولد بين هاشميين

سحده من قبل أينه وكنشك جنده من قبل أمنه يجتمعان في هاشم بن عند منافقة ومن معيوم أن بيت الهاشيين كان مشتهر بالعرودة والشجاعة والبيل. رئمير أنه

أول هاثميه وبدت خنيمة هاثميا

دکر الربیر بن بکار و آن عاطمته شت سا عي وب هابينه وند ، احملته

وأول من أستم

في صعيح منتم ؛ الفق الجمهور عنى أنه ـ عني ـ ون من أملم من الصيبان، ومستقل مصديث أول من يرد عنى الحوض الاتي

وروى أحمد عن عند الله بن عباس رضي الله عنهما ولل كان علي رضي الله عنه أول من أسلم من الناس يعاد حديجه

وكان سنة يوم أسلم ثلاث عشرة سنة على ما صححه ابن عمر فقد روق ابن عبد البرافي «الاستيفالية» عن عبد البدافي عمر إنتم الله عليما قال الله عبي بن الي طالب وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وبلوفي وها الرابات المسيد شنة ثم قبال : قبال ابن عمر : وهندا أصبح هنا قبا في ديك (8)

أول من صبي

روى الترمدى في صعبحه، أون من سلى علي رمي الله عنه

ودكر ابن النبان في بيوانقة أن أول بن صبى ا<mark>لقبلة</mark> على بن أبي طالب، ولم يعرف عنه انه عبد صنعة

وأون عربي وعجمي صنى مع النبي يال

أحرج أبو عبير عن ابن عباس رحي الله عنهما قبال تعلي أربع حصد ليست لأحد سواده هو ون عربي وعجمي صدى مد البيي يُؤَيِّق وهو الدى كان بواؤه ممه في كن رحماء وهو الدي صبر ممه ينوم فر عنه غيره، وهو الدي عنمه وأدخله قبره.

وأول من يرد عنى الحوض

روي عن سلمان موسوعا أن النبي يَهُيُّ قَسَالَ * مأون عدّه الأمه ورود على تحوص، أولها إسلام، على ي_{ن أبي} طالبه، ذكره أن عبد البر في بالاستعاب

وأول من يقرع باب العِمة

روي عن علي رضي الله عنه أنه قال خال رسول الله عنه أنه قال المنة الله على إلى الله عنه أنه قال المنة المدخيها نغير على الحنة المدخيها نغير حساب يعدي، خرجه على بن عوس الرص في مسلم

وأول من يدعى به يوم القيامة

روى الإمام أحمد في المناقب من حديث طوين أن نسي يَظِيْرُ قال عملي : ألا وائي أحبرك ينصي أن أمتى أول الأمم يتحاسبون يوم القساماء ثم أيشر، أول عن مسمي بنك المرابتك مبي، فيدفع إليك لوائي، وهو نوا- الحمد، تسبر به بن المناطين (9) انم وحميم خدق الله تعالى يستظلون بظر نوائي يوم القنامة.

⁸⁻ خاصل الأساية، ج. 3

و" المحطان من ظناس والنحل د الجدنيس، يقال مفي بين المحاطين أي
 عب الحاسم

وأول من يجثو لنخصومه

روی عن عني أنه قال : أما أول من بجثو للحموسة بن يندي برحمان يوم نقسمه دبرد صحب نصري في الرياش استدء

وأول فدائي في لإسلام (10)

لم عرم النبي بين على الهجرة إلى المديسة المتورة، أسر إلى ابن عمه علي أن يشام على دوشه، ويتسجى برده الاحصر، وسخف بعده بمكة، حتى برد الودائع التي كا عمد علية إلى أصحابه.

وكانت فريش قد عدت عصامه من الرحال بيسه هجرته يُؤخ هذه وبعد عبي ما أمره به الرسون والحصار مصروب على بيسه على ألا ولم يصب عبي بسور بد فده بعد مجرسه يُؤخ سكنه ملات بسال بأيناهها، حتى ود الودائع إلى أهلها والنحق بالرسول على المدينة

وكان رضي المنه عننه أول العينارزين يوم بندره وأول الفاتحين يوم حييره وأوب المايتين يوم الفتح

وأول نسائه فاصمة الزهراء

أول روجة لعلي هي قاطمه الرهراة، سيدة ساء العامين روجه إياها وَإِنْ بعد الهجره بعدة أشهر، وهي في الثاملة عشرة من عمرها، ويلى بها بعد أن عاد من عروة يشر (١٦) ولم يتروج عيرها في حياتها وأسجبت منه العلى والحلين ومحلن، وأم كاثرم الكبرى، وزيتب الكبرى

وفيد المحصرت فيهنا وفي روحها عني، سبب كبل منتب إلى رسول الله عليم

تنوفيت في السنة 11 هـ بعد وقائد ـ يُؤلِيّن ـ بعث ا أشهر ولم تبدغ الثلاثين لأنها ولدت سنة 18.ق. الهجرة

- ٦٦ سقت الاسارة الى هذه الاولية في تعطم الا التي بنسبتة الاوتياب
- أن محرفي كتاب الطبقات الكبيرة أن صداق فاطمة وغيرف من بنات برمون خصمالة درهم، أي بمو الذي عشر أوقيه ربصق
 - 12) كتاب الأدب باب التكسي بأبي تراب.
- 13 دكر القسطيلاني في شرحسة على الصحيح (ج. 5. ص. 116 ص. 7.
 الاصيرية) أن إن مقعمة من الثقهلة فيكان راشكه وأحب الم أن واللام في لا يو للتاكيد وأطبق الام على الكنية
 - ٦٠) في رواية إلى الجدار في المسجد والرار في رادتالاً للطال.

وروحه فاطيه هي أول هن بيت بحوف به ڀُپٽِ

مدي الصحيح أن النبي يُؤَيِّعُ أمر ساسب ب جريب دار بما طني سالثراً هي كان سه مرد وسه عارضي عام مربير وما راه لا قد مدا أحدى و معا أون أهال بيت لحوق بي وتم السلف أسالسك هنكته فقيال با ألا ترضين أن تكنوبي مسبدة بسيام العبالمين ؟ فضائل با ألا ترضين أن تكنوبي مسبدة بسيام العبالمين ؟

وأول زوجة له بعد قاطمة

مي أم دسين فاطبة ست خرام الوجيدية وأولاده منها - العياس وجعفر - وعيد الله، دعشه

أول من كني أيا قراب

كأن عني يكنى بأبي الحس، وأبي الريحانين، وأبي تراب، وكناسه هنده الأخيرة أحب الكنى إليناه الأن البيي إِنْكُمُ كناه بها

روى البحاري في صحيحه (12) عن سهال بن معد مثال : إن كانت أحب أساء علي رجي الله عن إليه لأبو براب (13) وإن كان ليفرح أن يسعى بهاء وسا ساء أبو عراب إلا اللبي يُلِكُ عاصب يونا فاطعة فحرج فاصطجع إلى المحدار إلى المحجد (14) فجاء اللبي يُلِكُ ينبعه فقال * هو دا مصحيح في الجدر، فجاءه اللبي يَلِكُ واملاً ظهره قراب، فجعل أنبي يُلِكُ يعسم الترب عن ظهره وعرب * احلى با أبا براب (15).

أول من بايعه :

لما اجمعت كمة عصديه وغيرهم على عيايعة علي غرج إلى المسجد وصعد المبير، فكان أول من صعد إليه وبايعه عطامة بن عيد الله من عثمان الفرشي التيمي (16)

- خي العديث كما في المصل أعلام استحاب الرفق بالاصهار، ودرك
 معاقبتهم ابقاء لمودثهم ولد سبقت الاشارة إلى مبدر الوليسة في
 الحظته (4) من مصلة الاوبيات في معرض الكلام على أله يُؤثّ هو
 أولد من كنى هليا بابي تراب
- (18) طلعة على هو أحد المثرة البيشرين بديسه، وأحد السنة سيجاب الشورك، وأرد النيس قي رقعة العمل، أخرج البنداري في سجيجه من طريق البن بن أبي حازم قال الرايت بد طبعة شارة، ولي يها النبي ينخ يرم أحد.

یسه پر ویتیت شیخ لہ وابو لگوشو اول

مي العمالية فوادات الأسا

ولاید حدد رضی سنه بنیه مرایدی عمط باشگا لایده

أزل أعياله بالمدينة

يعد أن تعب به سعة، باثر آرر أعماله من المدينة لتي العدما عاصة به حيث اخدر العمال بلاقامية فأرس إلى لبعره عثمار بن حبيف (17) وربي الشم أخاه سهر بن حبيف (18) وأرسل إلى مجر قيسر بن سعب بن عبسادة الأصدري لحررجي (19) ودنك بعد أن عرل س يقي من ولاة الأطليم من أقارب عثمان وأعواده، إلا معاوية ابن أبي حمال، مائه رهمن أوامر العرب، بعدما رقص الاسراء بعني حاليه جديدا

أول خطبة له يعدما استخلف

إن الله أنرى كتب خاديا بين فيه تحير و نشر، فحدو بهج ألحير تهتموا، واصلمو عن مجله انشر تقصيدوا (19) الله القرائص العرائص أدوه بهي الله تؤدكم إلى الحلة إن الله جرم حراب غير محهون، وحل حلالاً غير مدحون (20) وقصل حرمة المسلم على الحرم كنها وشب بالاحلاص والموجيد حقوق المسلمين في معاملاها (21) فالعملم من ملم المسلمون من نسانه ويده إلا بالحق ولا يحل أدى المالم إلا بعا يجب، الح (22)

وذكر أبو جعير محمد بن جريز الطبري في كتابه «دريج الامم والمتوك» (23) أن الحطبة المندكورة هي أون حطبة تعني يعدمنا سنحك ودننك في معرض احتداث

- 10 /0

21] معاقد الحقوق الموضعية من الذب

23) ج. \$ ص. 157 ط. الحبيبية التصرية

24) الدواد الرفق العنوايد فيهناد

قد قدم المكتبين خف أقدام، ثلاثه سهم ساع مجتهد، وطالب راج،

أول خطية له بالمديدة.

بعد أن حمد الله واثنى عيه وصبى على بيبه على بيبه على بيبه قال أيه البس، كتب البه وست ببيكم (24)، لا يبدعى مدع إلا على نقبه شغل من الجبه والبر أمامه، صاع بحا وطالب يرحو، ومقصر في الدر، ثلاثة واثبان المبنك طهار بجماحيه، وتبي أحد المه يسديه لا سنادس (25) هلك على قدم، وردي من هوى. . الح ،26،

هو أول من نظم الشرطة

أول من أدخر نظام المسر في المين، عمر رضي المه عمد أما عطيام الشرطية فأون من أحسله علي، وأطلق على رئيسها صاحب الشرطية، وكان يحتار رئيسها من عليسة الفود، ومن أجن العصية والقود (22)

و لشرطة كن في مرح النواهب للرقاء سه مراد الشهب القسطلاني في المواهب المحادث فيس سعد بن عدد الشرطة بن عدد بن عددة بن عددة الراء وقد تقتم الراء الوحدة شرطي وهم أعوان الولات مموا بنك. لأنهم لأشناء لأفوي، من الجند، فين الأنهم بن الجند، فين الأنهم بن الجند، وقين لأن لهم المحادث بن الجند، وقين لأن لهم علامات بدرون بها

وأول من اتحذ ببت لقصص لمظلومين

ورد في صبح الأعثى .25) أن عنيا هو أول من اتخد بشا برمى فينه تصمى أهل الظيلامات، «وهبو المحمى عدد بشماليين دعثر خانه» ويني حتى كتب به شنعه في رقعة وطرحت في البيب فتركه، ثم اتخده لعهدي بعدم (29) ثم برك بعد دبك,

ومقصد هالك والأسان معصومان المسك الطاعر فحصاحيه والنبي الذي أخده الله بهده. ولا سائاس لهم

- وزيت عبد الضبية في البيان والتبيين لابي عثمان عمرو بن يحر بجاحت ولي بهج سلاعه، ولي مبور الاخبارة لابن قتيبة أبي محمد ب الدام صد الديسرري وفي التقد العربية لأبي عمرو احمد بن محمد بن حيد رجة الأسالي بدا سلام في حمل حيدت وريادات او تقمل في بعضها.
 - 22ء أسبن الطالب في سالب عني بن بي ملا لايم -جيري
 - 25 ج 1 ط الأميزية د 19
- (29) حد حثماد يسي العباس كان الدائمة بينا عبر الطريق به شباك من سديد الطرح فيه العباس، وكان يدخله وحدد فيأحد الله القسمي فسنظر فيها ويرابه حسب الاسمية

¹⁷⁷ المساري أرميء شهد أحدا والمشافد بمدها

¹¹⁸ شهد بدرا والمشاهد كلها مع ألبي يُخْجُ وترفي بالكرفة منه (28 هـ (179 احد ده) العرب وكرمائهم، وكان يحجل راب الأنصار مع اللبي خُخُهُ دوفي صنه (98 هـ)

وه) تنظيرا

 ²²⁾ قتل التشكة ب ج. 3 بن بهنج البلاغلة من 97 شرح اللينج مجمد خيمه ومخليق مست معيي الدين

وأول من بشي السجن فني الإسلام

وكدان العلمية قيمية سجمون في الكهموف تحت الأرض،

وأول من فرق بين الخصوم

كان همي منزر في القصاء، وكان همر بن الخطباب هوال في شأنه اقصانا علي، ويقولون إذا استعظم مسألته من ما الدالت العدم وقالت حسل بهاء

وكان أول فتحه لعيبر قتنه لمرحب

ورد لي صحيح مسلم ما ملخصه .

لم اعظى النبي رَجِيَّةٍ لَعِني الراملة يوم خبير، وقال «لاعظين الرابلة وجلا يحب الله وريسوله، أو يحبه الله وريسومه، حرج عني وأصحابه ولما قسدسو خيير، حرج ملكهم مرحب يخطر (30) بسيفه ويقول .

فد علمت خيبر (31) ابي مرحب

شاكي لسلاح (32) يطن مجرب إذ الحروب ألبلت نلهب

فعال علي

أبا الدي ممسى أمي خيسرد (٦٦) -

كليث غنايسات؛ كريسه المنظرة أو فيهم بالصاع كيل المسره (34)

قال يعص التراح العسديث (35) ورد أن التي يهاج أرسل أيا مكر بالنوام (36) قراعج ولم يمتح حصيم لمناعته وقوت، وكان يمي القموص، علما كان الفند أرسل عمر، عدهب قراعم ولم يعتج العصر، وقتان محصود بن مسلمة، فقال على الأدعم بولاءي مسلا إلى رجال نفتح الله عليه، فأرس إلى على ويصف في عينية (37) ودعا مه، علتج الله

ا براند دره ریسته برا خری

(12) آريد

وكان أول الفتح تشه لمرحب ملكهم أول معركة قادها ينعسه

هي معركه محمل، السببه التي جعن كانت تصطيمه مسلم والتي يَشِكِ والمسه التسكرة وجدد وقعت السده معملكية وجدد وقعت السدة عليه من عصوب المسلمة المسلمة الإسلامية

أول قتيل فيها

جو طبحه بن عبيد الله أناه سهم عرب (38) عأصاب راحمه فكان إذا أصكوه فتر النام، وإذا مركوه المدر عقال به ركزه توسا هو سهم أرسله بله

أون ما تكست به الغوارج يوم الحمل

عالوا : ما أحل بنا بسائهم وحرم عبيما أمولهم، فقال على حي المنه في أهل الفيقة، قالو ما تسري من هندا ؟

وهو أول حبيقة جس الكوفة مقر خلافته

دحل لكومة ينوم الإثنين لاثني مشر لبدة خلت من رجب منه 36 هـ بعد منة شهور من قتل عثمان، فكان أول حسنة دخل لكومة وجعلها مقر خلافقاء وأصبحت تسعى عاصة الحلافة الإسلامية.

وهو أول من ونقع علم القعو

دكر السيوطي في أواثله أن سعيد بن سالم الساهمي عال حدثني أبي عن حدي عن أبي الأسود الدؤلي قا

دخس على حير المومين عني ين أبي طالب، فرأيثه مطرقاً مفكرا، فقلب : فيم تفكر يبا أمير المومين ٢ فال . أمي معت يطفكم هذا لحماء فأردت أن أصع كتاب في

- 35) ساحية أشاب الساج، الجامع بلاصون أي احاديث أثرسون ، منصور عبى ناصف
- (وي الترمذي والسائي يناسناه حسن عن عيند الله بي فيناس وطي الله عنهما قال ، كانت راية النبي إلى موداه، ولواؤه أييض
- (17) عد طابعة الدين على بيعظيم الرابة في غزرة حيير الله به الصحابة يشتكي عيسيه قبال على قارسلو إليمه ف ثنوبي بمه فنمه جماد يجمعه خيسيه، ودى له فيز حتى كأن لم يكن به وجع، فأعطاء الرابة.
 - 18) لا يعرب راميه،

 ⁽³¹⁾ جداد في معجم الهددان إن حييس نقع على أعديمه براه من السديسة نبى بريد الشام، وهي أمهاه حسوقها القموس

د الحيد به والحيد الأند و باد أماه الناطسة بنده وبدالله ممتلة السد كالم الديد لان آباد كان طائيم الوالم العطر الهاد عليه

⁴⁴⁾ كين واسع والبراد اقتل الأحداد قدلا دريعة

أصون العربية ثم أبيته بعد ثلاث، بأنقى إلي صحيلة بيه يم الله الرحمان لرحيم الكلام كنه لم وقعين وحرق فالانم مبلي عبى المسمى، والعمين مبني على مصل ليس بلم ولا عس، ثم قبال لي " تتيعه ورّد فيه من وقع بك واعم يا أيا الأسود أن لأثبت ثلاثه ظاهر ومصر وثق، بيس بظاهر ولا مصر، وإنبا يعامل العلمه في معرفه من سن عدم ولا متمر قال أبو لأ يو محمد من عرضه عند أح ولا أسع و محمد عند الحريب عرضه عندا حولا ألم أبو لا يعامل العلمة عندا عدم ولا علم المربية عندا حولا ألم ألم و محمد عند الحريب على عدم الحريب على كرم الله وجهة المناج عن الحريب على عدم عدم على كدر أمريه لرجاجي في أمانية واسبهاني في شعب الإنبال، وأبو الغرج في لأعاني من هرق سنده ا

واشار لهذا ابن شعبان في العتب بقوله

ول م في د اسخت عمي

مييسه حف حكناه السدؤلي

عن بشب التي سوب تعجيبا

فتاستهمت برفيع فعينية أيسنا

فضال قبولي , حنا اشتند الجرا

بالصيه في المدال للقيل والرا

فتاسكرن فلساسة إيساعت

والتقيمت عن أصب أيساهي

وفي الجرعة الصافية والنفخه الكنافية مشيح المحدار أحمد الكتني أن الإسنام عليها هو السقي استيسط علم المحو (39

وهر أول من نصق بالتصحيف

المصمعة هو أن تأتي بلفظ واحد تحمل فرادمه بوجهين من ألطعه قبول عني لا كال عليه الكرم ، يسكون برات تعطمه فن عليه يصحب بعيب و بكرم ايسكون برات بصحف بالكرم وعلم ايراء

وتعطيه يصحف معجمه فبقال كل مد الكن

39) ج. 2 من اكثر لبيب الإدارية سحمد عبد الجي الكتابي من من 272 الى 372 من الإدارية سحمد عبد المنالب ساقب عن بن أبي طالب للتيخ عبد القادر التسقيطي

an) المعدر ما قبل الأحير...

وأول من تكمم بعلم التصحيف علي بل أبي طالب

وهن كلامة في دمك : خراب أهل البصرة مالرسج الولادة والحاء المهملتين بينهم ياءه قال الحافظ المدهبي من عدم الكبية إلا بعد الماليين من الهجرة يعني حراب البصرة بالربح البائراك والنون والحيد

رفي اتحاف الرواة بسيسيل عصاه للثباب أحمد الشابي أورد من تكم في التصحيفات اللودعية على فعال - كن عب الكرم الح 400.

وأول من تكنم في عنوم التصوف

وأن أبن بيون التحيين في الإمالي المعسم

أورد من سكتم في عنوم التصوف علي، ثم قبال ، ونقس الحد في حباسته على عار سير عر مستوب في الدية المستد المحسن البصري قبال ، أول من تكتم في المصود و عداست قبال المحلي في الحدج ، ومن ثم جعمه الواد في تظمه بمحكم واصعا بسم التصوف فقال ،

ولسيسه علي واصبيعه

هـــو در العلم ردو الحكم ، 41 وعالم ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاخة بي أرباب هند القن في جميع بلاد الإسلام اليله يسهون، وعدد يعتون

وأول من الصي في الجبشي في الإسلام

دكر ابنو عبد ألسة محمدة الحرثي في شرحية على محتصر السيخ حليل عبد قود المثل في أخر ياب الفرقص في المرابع المرا

خسانيسه أول من حكم هي بحثى عساهر ين الظريب (42) ثم حكم سه في الإسلاد علي بن أبي طبالب في . عد أو أ. م فصى في دلام در دفي م ي به عبيد عدد وسلام ب له مابور له بن فاين من أبين يورث فقال عبيه السلام من حساله

4) ج 2 من الترقيب (١٥ ريه ط 1 من 170

(42) الدراد في الجاهلية والقرب كت في المتحاج بمتح القام المعجمة وكتم أبراء المهيمة فو عامر بن القرب التشكري الحر حكام كفربية و ول من قرعت له نصد وضرب به النثل.

والحديث أحرجه البهتي من طريق يمقبوب بن الراهيم القباعي عن الكبيء ولسه تساهست عن علي حوقوت (43)، وكر هنا محافظ الميوطي في تعقمه على موضوعات ابر مجوري

وأول من أخفى قبره

دد على رضي النبه عليه بظهر النجف (44)، فرب الكوفة معر خلافته، بالنبثهد البدي يران، وبمي قبره مستور إلى أن أظهره هارون الرشيد، فيني عليه فيه فأحد الناس في ريارته، والدفن لعوثاهم حوله عانه النسابية الشهير ابن صبة أحمد بن على الحشي المتوفى سنة 328 هـ (45).

وذكر صحب معامرة الاوش تقلا عن الدميري ال الصحيح هو ما ذكره من أنه دن بظهر النجب وأند الله يعصهم (46) يقومه حون الندي دن على داره عد أسار، وأهل البيت أدرى بعد به

وقد نفرض أينو أنساس البريساني في كتساسه الترجمانة (47)، أثناه ذكره سأثر العراق لوسم مثيد الأمنام على خنث قارر في ذلك مد منصمة

وعلى مشهد الامام علي مدسه عسمه عامره الاسواق. وأهلها كلهم روانص وعلى ترابعه قبة عظيمة مغروشة بالراع

السبعد، وستور من ديبج، وقنادل ذهب، لأنقاد الثمنع، وخرائن معمورة بما يأتي من جميع المدور من كل بد

وبين هذا المشهد وقصر الحوريق البدي كان أبدواع تحيرة مرحلة وبينة وبين واسط مرحلة وأسفل منه مديشة تحلة، وبينها وبين بعدد قرية يقال نها البوض، بها كان موند الراهيم عليه السلام.

وقال عنه ابن عنيه البابق الدكر وبي رمن اسبطان عصد الدوية افساحسرواه ابن بوينه الديلسي عمره عمارة عظيمية، وبم سرل عمارت تنافيته إلى سنة 753 د حيث احترفت العدرة وجددت عمارة البشهد على بنا هي عسم

وهو أول من قال

و العامري جيش المساررة فقد خرج عمرو بن ود العامري جيش المسادرة فقد خرج عمرو بن ود في وقعه العدادرة بن العديدة بنائي جيش لمسميل من يسارر؟ مصاح علي الجملت فدائ يا رسول الله؛ سأدن بي و فقال له السي شفقه عليه أنه عمروه ويعدما كرر المداء ألح علي في مبارية، فأدن له السي شفق منبطل مرحد بهده الاذن الكريم، هم هي إلا ساعة رمية حتى معل عمرو عريد وعلي يجأر بالتكسين

مكتاس معبد العرائشي

(4) أي على الصحابي وليس مرفوط لنبي يُؤخُّ

44). وود في معجم البندان ما ياتي

السجلة بمالتحريسك يقيع يظهر الكسواسة، وبمالقرب مسه قبر أمين اسومسين عني بن بي طاقب وقد ذكرته الفيراء في ألماره، فأكثرت من ذلك قول عني بن محمد المعري المعروف بالحمالي الكولي ؟ فيسسمه أسعر عنى النجف سعرى

وارايسه مسوره لألسلامي

وما يسلط الغارودي من ويسلس

مفرور د<u>افیسی</u> و بیار

A5) في كتابه هندة الناتاب في مسب ال آبي طالبم

en. محمد النمسي النزلة بي في المدي الماليشة على كتاب عسمة الطالب من الدي

47 من 184 من السالة السميديات

وزارة الأوقاق والشؤون الاستلامية تضع برنامجاً موسّعاً للتوعية الدينية

محاصرات شهرته بلقيها كبارالعكها ع

في إطار خطبة التوعية الإسلامية التي عمدتها وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية منيقية لتغيية لتعليمات جلالة الملك الحس الثاني في شأل المهوض بمسوق لدعود لإسلامية دعرر أن سقم لوزارة سلمة من المحاضرات الدسمة دات مستوى لصمي الرفيح يميها دحمه من بعبدة و لمعكرين عرد كل شهر في إحدى بمدن حجر بمه بصورة منتظمة

وكان السيد وزير الأوقاف والشؤون الإملامية سكتور عبد لكسر العنوي المدخري قد بشن هبدا سر باملج بمحاصرة غيمة ألفاف بمحابشة لبدار المحتاد بماسية عبد لمرش للحيد حول موضوع (عديد للموجة لغير بعدة للعدوم والاداب . المحتوم والداب المحتوم والمحتوم و

وكان لسيد الورير قد ادتمن إلى مديشه الحديدة حيث أثرف على نشاط الوزارة وعقد عدة جدات عبل مع العلماء والوعاظ والمرشدين ورجال السلطات البحلية والمنتحبين

وخلال اجتماع السيد الوزير بالسادة العمماء والوحاظ بإقليم الحسيمة ألقى كلمة ترجيهية جاء فيها على الخصوص :

«وقد اغتميت هذه المناسبة بالاجتماع يكم شخصياً» رغم علمي بأنه عقدت اجتماعات أخرى قدراسة ما جاء في لحطاب لملكى، ونكبي حرصت على أن أؤكد لكم ما جاء في تلك الاجتماعات التي من شبأتها أن تبير أمامكم سبل المسل الجندي والتافع».

وذكر الحاصرين بعقرت من الحطاب الملكي لسامي في هذا الموضوع الحيوي وقال:

من نشَّ ط وزاج الاوقاف والسَّوون الاسلامية ، مرسَّاط وزاج الاوقاق والشُّرون الاسلامية ،

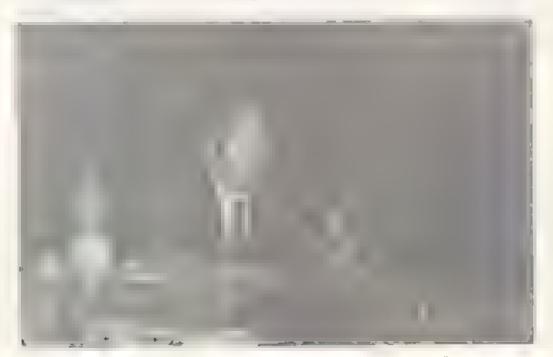
الحين ليس في أن تستخير منع المنحرفين و لمخربين في صرع، ورنب يكمن في جدلنا معهم بالتي هي أحسن رغبتة في رجنوعهم إلى البناع لمنه النبوية، والعودة إلى عدا النبيع هي الرحوع بي لقران تكريم و سيرة لمحمدية».

ثم أعطى الليد الورير توجيهات عامة وأمثلة منعددة وتعادج بلاسلوب لدي ينبعي سعوكه في ميدان لدعوة منه

يخاطب العنساء - أهشاؤه، يحيث إذا أديبم هده المهمسة الرضاول ضهائركم وأمتكم وربكم وأمير الموملين الذي يرعى قافلتكم.

وفقنا الله وإياكم، ومناه خطاتا وخطاكم في طان متولات أمير المتومنيان جلالة العسن الشافي لمبرة الله، والبلام عليكم ورحمة الله».

ثم تدول عكنية البيند رئيس انتجنس لعمي بالباشور الأستاد اصفام بدرانه اوقال



السيد وريم الارفاق والشؤون الإسلامية ينقي محاشرة قيمه ببد " د م د

• تسبط نعبة خصبة الجمعية وشرحيا . إن اقتضى الحال . يالمغة العارجية، و تعباد الجمل القصيرة والمركزة، وعبدم النصويين في الحطبية ولصلاة رفق بالمصنين الذين يوحب من يبنهم لمردى والتنوخ ومن لهم عصلح مستجدة».

وأشار في المهاية إلى الاهتمام الكبير الذي يوليه جلالة اهير المومنين للامن الروحي، و نتم ـ

السبكم جميد ترحب بالسيد الوزير ولهسته من جديد بالعظوة الكبيرة التي خصه بها أمير المومنين جلالة العس الثاني أيده الله.

وها هو يوجه إليب توجيهاته البنطاعة من قبه وما عليب إلا أن للطبق من جدب، في سوء هذه التوصيات، وإذ سؤكد لبحالي لسيد الوزير أن علماد التاشور والحسيمة سائرون في هذا الاتجاء وسيطبقون كل ما جاء في توجيهاتكم النيرة.

من المقاط وزارة الاوقاف والمتوون الاسلامية ، من شاط وزارة الاوقاف والشوون الاسلامية .



السباء وجمهون غنيير من المثقفين فتشعون معاهمة لسيم الوزاير حول سوموه داعسية النولة المتراية الشريفة بالمتوم والاهاساء

وإذا لنشكر السيد العامل الذي لا يبخل علينا بشيء في ميدان الشؤون الإسلامية ويقدم في هذا السبيل خدمات جلى.

وإذا لنطلب من السيد الوزير قياية عن كافة العلماء في إبلاغ تعلقنا بالمرش العلوي الشريف وولائنا لجلالة ملكنا العظيم،

وفي نطاق العناية التي توليها حكومة صاحب المحلالة بأقاليم ثمال المملكة، واستمرارا لهذا العمل الإسلامي التوجيهي الهمام تقرر أن ينهمل تشاط الوزارة هذه المرة مدينة الناظور وذلك يوم الجمعة 25 ماي.

ويمتاز برثامج التوعية المخصص لمدينة الناظور بعقد لقاء بين المجلس العلمي لمدينة العيمون والأقاليم الصحراوية المترجمة وبين المجلس العلمي الإقليمي بالناظور، وذلك في إطار ربط العلمة بين علماء المحراء المفريية وإخواتهم

وزملائهم علماء ثبال المملكة لتقوية أواص التعاون والتنسيسق وتبسادل الغبرات والمعلسومسات بين الطرفين دعما للدعوة الإسلامية وتطويرا لها

وسينتقبل السيد ورير الأوقاق والشوون الإسلامية إلى مدينة الناظور للإثراف في عين المكان على هذه الأفقطة التي تثمل المصاخرة الفهرية التي سيلقيها الأستاذ، حسداتي ما العينين عضو السيوان الملكي وعضو المجلس العلمي الإقليمي بالعيون حول موضوع: (الإسلام هو الحل الأمثل لمشكلات العصر) إضافة إلى جلسات العصل التي سيعقدها السيد الوزير مع السادة العماء والوعاظ والعرشدين وأطر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية العاملة هناك.

كما سيجتمع الميد الوزير بالمضامية بالططات المحلية والمنتخبين لدراسة المسائل المتعلقة بحائب الأوقاف والشؤون الإسلامية بإقليم الناظور.

من نشاط وزلج الاوقاف والمتوول الاسلامية من من مناط وزاج الاوقاف والشوون الاسلامية .

خطب منبرية مز نشر وزارة الأوقاف والسؤون الاسلامة

 في إطار خطة التوعية الإسلامية البينية على أساس إعادة النظر في مستوى خطبة الجمعة تمهيدا للرقع من مستسواهما ومردودهما العلمي والتسوجيهي، نشرت وزارة الأوقماف والشؤون الإسلاميمة الجمزء الأول من العطب السبرية) ويتعمن 15 خطبة في موضوعات مختلفة تتمل بحياة المواطنين اليومية. وقد اعتمد في في إعداد هذه الخطب اليسر والبساطة مع مراعاة المعالجة العلمينة والفقهية للموضوعات المطروحة

وتعميما للفائدة، قامت الوزارة يتوزيع عشرة ألاف نسخة من هذه الخطب على مختلف مساحمة المغرب في البوادي والسدن ، ٠



المنهج العامي الرياضي في دراسة العتران الكرسم

■ عسر للأستاذ إدريس الخرشاف، مدرس الرياضيات بكنية العلوم بالرياط الجزءان، الأول والثنائي من إسلمة المنهج العلمي الرياسي في دراسة القرآن الكريم).

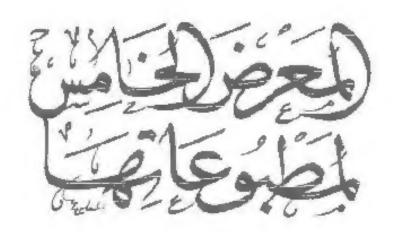
الأول عن مورة (يس) والثاني عن (ليلة القس) • •





الملكم المغليت

وزارة الأوقاف والشؤون الاستلاميت



2 شعباه و شعبان 1984 من 4 مایس 1984

بسكب الصناعة التقليدية شارع مولاى على الشريف لمك يعث الريسيدية

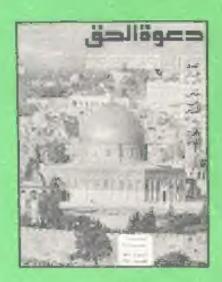
• تحقيقت خاص في أسعار الطبوعات المعروضة بنسبة 50٪

مطبعة فضاله .المحمدية . المغوب رقرالايداع القانوني 1981/3



















متدرالعتدد الأول في يولي وزسنم 1957